

لما دلّ الحديث على فضل آجاء السنن النبوية التي هي
 بأجمل والطغيان - وكان من فتن هذا الزمان - سعى بعض التشديد
 في أمته السنن التي هي أصول لرفع الامام الى حيفه النعمان فلهذا
 احيا هذه السنن في اطار الفتن - دون في مدرسته امداد العلوم هذا الكتاب الملقب ب

السكنج

(مع ترجمته الهندية على الهمال المشيخة ب)

المقاء الفتن

من الكتب الحديثية المقبولة تصحيحا وتحسينا على الاصول المتفقة بالقبول عند علماء الرواية
 ومع تقرير استنباط ما يحتاج اليه بالقواعد المقررة عند علماء الدراية +

(وهذا جزء اول منه) ثم عتني بطبعه في نظام الدين التاجر
 الكاينوري وصححه الاحقر محمد شبيب على عفي عنه التهاوي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
ان الله لا اله الا هو وحده لا شريك له واستشهد ان محمد عبده ورسوله واسلمه بالحق لغيره من ادعياء دينه
يطمع الله ورسوله فقدر الله من يعصمها فانه لا يضره الله ولا يضر الله شيئا ولا يضره الله من اجله من الادلة على بعض
الافعال من ذهب اقدم الائمة الاربعة المشهورين الجاهدين في الدين الى حقيقته النعمان رضي الله تعالى
عنه وعنهم عن ابيهم ابي جعفر مست الحاجة اليها في هذا الزمان حيث اطال لها عدول استتم فيه فابق
للكسوت مسامحة وقد كنت سودت من قبل سنين بعض ذلك في جميع الابواب الفقهية وسببها باخبار السنن
كسنة قد ضاع عني والحمد لله على كل حال ثم بعد برفعة من الزمان عدت في كتابه بعضه على منتهى ما سبق و
سببها بالمتبع الآثار وقد ضاع محمد بن النعمان في كسنة منتهى ما سبق في بابها من كسنة في بابها من كسنة في بابها
ان من الله تعالى على الآن حيث وفقني للعود اليه باشارة اخي جليلي بالجامع للكمالات العلمية والاعمال
السنية السيد احمد حسن السبكي ببارك الله في يومه وغره وشاكرتي في هذا الخطب اعانني عليه بحيث
يصح ان يقال انه هو الحال وانا المعين وغيرت من غير من منتهى ما سبق في بابها من كسنة في بابها من كسنة في بابها
الكتب مراعية ترتيب الهداية ولم تكف في هذه النوبة على المسائل الاختلافية المفصلة بالجمع بل
اليها بعض الفروع المتفق عليها ولو قبلها الفوائد مخصوصة ولما كان هذا مشاكلا للشوايد جازا لسنن رأيت ان
اسميه بذلك الاسم التقدير يكون ايضا اجزاء للدراس الرميح والدرامون الانتماء كل من عظيم خطب جليلي
عليه تعليقاً صريحاً المعاني الاحاديث وباحاشا عن اسانيد واسميتها بالنوع حسن على اخبار السنن اعلم اني قد
كنت رأيت في الكتاب المذكور في باب الحج حرفاً فوجدت ان الله اشير المذكور في غيرت مواضع منه حيث وجدت الحاجة
اليه ثم باله ان ينظر فيه ثانياً ويغيره بالنتائج الى التفسير لادع الله تعالى في نظره ووفق لتحقيق كلام رسول الله
فاصلح مواضع كثيرة في الكتب قبل وقد راجع الي في ما استعمله عليه الامم من هذه المواضع وقد ميز كلامي من كلام
في هذه الهرة بما بلغه مني في المشافهة لفظاً ومضموناً في قوله تعالى واذا فادته شجني ولا تخفي ما فيه من حسن الاحاديث
ورفع الاشتباه والله اعلم وكان الشروع في ذلك للجمعة الاخيرة من رمضان المبارك سنة ١٢٨٥
من الهجرة النبوية على صاحبها الف الف سلام وتحيته من نقه العبد الراجي رحمة ربه القوي
استشهد على النفاذ في غفره ونبه الخفي والجلي

بسم الله الرحمن الرحيم
رحمہ احیاء و احیاء

بعد انکہ وہ الصلوٰۃ اچھا اور السنن چھوڑ
 ادا دیتا دلائل حقیقہ کی جمع کی گئی تھی
 چونکہ عربی میں تثنیٰ اور کسب سے متعلقہ
 کی تین خصوصیت اس کو مقتضی تھی
 کہ اس کا تلفع عام کو پہنچے اس
 اس کا ترجمہ کرنا اور دو بین مکمل
 معلوم ہو اس رسالہ میں عربی کے
 حواشی میں بھی چونکہ وہ مضامین
 عام فہم نہ تھے اسلئے ان کا ترجمہ
 بالاسیادیا میں کیا گیا کہ عربی میں
 چونکہ متون بہت ہی ضروری تھے
 صوت اسکا ترجمہ کر دیا گیا جس
 شروع میں ابتدا کے لئے لفظ
 ترجمہ کر دیا گیا چونکہ نیت
 اصل سولہ ہیں اور ترجمہ میں خاصہ
 خاصہ احادیث کا اظہار اور ترجمہ
 اس حقیقہ کی شان میں گمانی
 و دیگر بانی کر سنے والوں سے فائدہ
 کا ان کا وہ ہے اسلئے اصل کا نا
 اچھا و حسن اور ترجمہ کا نا
 اطفال القرآن لکھا گیا

الافتراض مما لا ولي الاستدلال بالاجماع على فرضيتهما قال الامام الشافعي في الامم لا نعلم مخالفا في ايجاب غسل
المرفقين في الوضوء وهذا منه حكاية للاجماع قال في فتح الباري بنقله عنه فلي هذا في قوله يخرج بالاجماع قبله وكذا
من قال ذلك من اهل الظاهر بعده ولم يثبت لك عن مالك صريح وانما حكى عنه شهاب كلاما مضملا وحكم الكعبين
كالمرفقين انتهى (ص ١٢١ ج ١ مطبوع مصر) وفي المنتقى عن ابى هريرة انه توضأ فغسل وجهه فاستمع الوضوء ثم
غسل يده اليمنى حتى اشبع في العضد ثم غسل يده اليسرى حتى اشبع في العضد ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى اشبع
في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى اشبع في الساق ثم قال هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ
وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتم الغرض المحملون يوم القيمة من سبع الوضوء فمن استناب فليقل عثر
وتجبله رواه مسلم وفي نيل الاوطار شرح المنتقى قال المصنف وتوجهه وجوب غسل المرفقين زلت وكذا وجوب
غسل الكعبين ١٢ مؤلف لان نص الكتاب بحمله وهو محمل فيه ففعله صلى الله عليه وآله وسلم بيان لمحل الكتاب مما ذكرته
للمرفقين ليس في محل الاجمال لسبب بذلك انتهى (ص ١٢ ج ١) وفي العزيزي (ج ٣ ط ١) كان صلى الله عليه وآله وسلم
اذا توضأ ادا المار على مرفقيه رواه الدارقطني عن جابر بن عبد الله قال قال الشيخ حديث حسن لا يخرجه اه ثم اعلم انهم قد اجمعوا على ان
مسح الرجلين في الوضوء لا يجزئ عن الغسل وقد ورد فيه ثلث يدل على الاجزاء فلذلك ذكره ثم لم يحب عنه فنفى كنه العمل (ج ٥
ص ١٠٢) عن عباد بن نعيم عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توضأ مسح بالمال على رجليه رواه
ابن ابي شيبة والامام احمد والبخاري في تاريخه والعدني والبيهقي والباوردي والطبراني في الكبير والبيهقي قال في
الاصابة رجاله ثقات انه قلنا قال في مجمع الزوائد (ص ٥٩ ج ١) بعد عنده الى الطبراني في الكبير ورجاله وثقون
اه وفي سنن الدارقطني (ص ٣٥ ج ١) حدثنا الحسين بن سميع بن ابي بصير بن موسى بن هشام بن عبد الملك الحاج
بن الميثال في اللفظ الابي الوليد قال انا سمعنا ابا عبد الله بن ابي طلحة عن علي بن يحيى بن حماد عن ابيه عن عمه
رافعة بن رافع قال كان فاعنه وما لك بن رافع اخوين من اهل بدز قال فيما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه
واآله وسلم ورسول الله جالس ونحن حوله اذ دخل رجل فاستقبل القبلة وصلى فلما قضى الصلوة جالس على رسول الله
وعلى القوم فقال رسول الله وعليك بجمع فصل فانك لم تقص فجل رجل يصلي ونحن نرى صلاته لا نرى ما يبس
منها فلما صلى جالس على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليك بجمع فصل فانك لم تقص قال بهام خلا ودرى

به في الغسل
بجمع فصل
فانك لم تقص
فجل رجل يصلي
ونحن نرى صلاته
لا نرى ما يبس
منها فلما صلى
جالس على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عليك بجمع فصل
فانك لم تقص
قال بهام خلا ودرى

أمره بذلك مرتين أو ثلاثا فقال الرجل ما الموت فلا أدري عبت علي من صلوته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة أحدكم حتى يسبح الوضوء كما أمره الله فينبيل وجهه ويد إليه المرفقين ويمسح برأسه جليلة لي لكعبين ثم يكبر ليدو
يشي عليه ثم يقرأ أم القرآن وما أوتي فيه وتبسم ثم يكبر فيركع ويضع كفيه على ركبتيه حتى تظلم من مفاصله ويستترخي
ويقول سمع الله من حمده ويستوي قائما حتى تقوم صلبه ويأخذ كل عظم مأخذه ثم يكبر فيسجد فيركع وجهه قال بهام وربما
قال جبهته في الأرض حتى تظلم من مفاصله يستترخي ثم يكبر فيستوي قائما على مقعدته ويقوم صلبه فوصف بهام
بكذا أربع ركعات حتى فرغ ثم قال لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك اه وفي التعليق يعني بهام بن عبد الملك أبو الو
الطيا لسي ثقة حافظ امام بهام بن يحيى ثقة وباقى رواة ايضا ثقات اه وفي الترغيب للحافظ المنذري
رجح اص ٢٢٧ نظامي علي عن رفاعه بن رافع رفاة كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما لا تتم صلاة واحدة حتى يسبح
الوضوء كما أمر الله فينبيل وجهه ويد إليه المرفقين ويمسح برأسه جليلة لي لكعبين رواه ابن ماجه باسناد صحيح اه وعن حماد بن
قال رايت عثمان دحيا بافضل كفية ثلاثا ومضمض واستنشق وغسل وجهه ثلاثا وذراعيه ثلاثا ومسح برأسه ظهر قدميه
ثم ضحك فقال لا تسلموني ما ضحكنا قلنا ما أضحكك يا امير المؤمنين قال ضحكنا ان العبد اذا غسل وجهه طهره الله بكل
خطيئة اصا بها بوجهه فاذا غسل ذراعيه كذلك اذا مسح رأسه كذلك اذا طهر قدميه كذلك رواه الامام احمد والبيهقي
وابو يعلى وفي الحديث من مسح كذا في كثر العمل (ص ١٠٤ ج ٥) والقرآن بالجهر في قوله تعالى وانكم متواترون فكذا ما ثبت
من القرآن الاحاديث وتفصيل المذاهب فيها في نيل الاوطار (ج ١ ص ١٢٣) قال النووي خلت الناس
على مذاهب فذهب جميع الفقهاء من اهل الفتوى الى الاعصار والامصار الى ان الواجب غسل المقتدين مع كعبين
ولا يجزئ مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف هذا عن احمد بن حنبل في الاجل قال الحافظ في الفتح ولم يثبت
عن احمد بن الصبان خلاف ذلك الا عن علي بن رضوان بن عمار بن واثق وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك قال احمد بن
بن ابي ليلى اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم القديين رواه سعيد بن منصور وادعى الطحاوي وابن حزم ان الشيخ
وقالت الامامية الواجب مسحهما وقال الامام المفسر الحديث الزاهدي بن جزي الطبري الجبالي والحنفي البصري
غير بن الغسل والمسح اه والواجب عن الاحاديث عندي يكن من وجهين الاجماع على خلافه وهو ما تراه الشيخ وكون
روايات الغسل متواترة بخلاف روايات المسح وهذا على ما قال في النيل (ص ١٠٤ ج ١) وما ادري بماذا يحل

باب

عن المغيرة بن شعبة في حديث طويل في وضوء النبي صلى الله عليه وسلم وفيه مسح
بناصبته وعلى العمامة وعلى خفيه رواه مسلم ورواه الشافعي باللفظ توخفاً فمسيحاً ناصبته

لاهي القائلون بال مسح عن الاما حديث المتواترة اذ وفيها ايضاً فلم يأتوا مع في لغتهم للكتاب والسنة المتواترة قولاً
وفعللاً بحجة نيرة اذ قلت ولكن لهم ان يقولوا انهم المتعارض وتجاوز غسل ومسح كليهما كما جوز ذلك الطبري فالب
عنه على ما افاده شعبة بان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى رجلاً لم يغسل عقبه فقال بل للاعقاب من النار كما
رواه مسلم (رج ۱۲۵) ولم يحقق انه لم يزل السباكة على ذلك الموضع وعدم الغسل لا يستلزم عدم امره باليد
مع ذلك ودالوعب فثبت عدم تجويز كفاية مسح على الرجلين فيقدم هذا الحرم على ذلك المبيح والله اعلم واما
ما قال العلامة المحقق في المجموع الهنقي (رج ۱۸) قلست في الاستدلال بما نظر فان من يري مسحا قد يفرض في
جميعها وظاهر الآية يدل على ذلك وهو قوله تعالى وارجلهم اى كعبين فالوعيد لما ترتب على ترك تعميم المسح
وتدل على ذلك رواية مسلم فاستنتج ابيهم ادعاءهم تلوح لم يمسها الماء فثبت بذلك ان العقاب محل التطهير فلا
يكتفي بماء وانه فليس الوعيد على المسح بل على ترك تعميمهما اذ هذا ضعيف لان اللفظ الآخر في هذه الرواية
في صحيح مسلم (ص ۲۵ ج ۱) فجعلنا مسح على الرجلين فنادى ويل للاعقاب من النار اذ قال قيل انكم عليهم الجمع
بين الغسل والمسح دون مسح الاعقاب والرجلين فقط قلنا الغسل يقوم مقام مسح على ما قلنا فلا ينكر الجمع
والله تعالى اعلم والجواب عن القراءة بالمر ذكره في الكتب المتداولة فلا تشتغل به فافهم وحقق والله الهادي

باب كفاية مسح ريع الرأس قوله بناصبته قال المؤلف الناصبة مقدم الرأس وهو قدر ربعة كما سياتى عن
البحر وجه الاستدلال بالآية المذكورة (في صدر الكتاب ۲ مؤلف) على ما في البحر ان الباء للاصاق والمحل الذي
هو المسح قد تعدى الى الالة وهي اليد لان البار اذ دخلت في الالة تعدى لفعل الى كل المسوح كمسحت رأس
اليتيم بيدي او على المحل تعدى الفعل الى الالة والتقدير واسوا ايديكم بروسكم فيقتضي استيعاب اليد دون الرأس
واستيعابها ملصقة بالرأس لا تغرق غالباً سوى ربعة فلتعين مراداً من الآية وهو المطلوب والاستيعاب
في اليتيم لم يكن بالآية بل بالنسبة كما صرح به في البدائع وغيره (رج ۱۵ مطبوع مصر) قال المؤلف

باب مسح
الناصبين

باب مسح الناصب

مسح كافي هو

حديث حضرت مغيرة بن شعبة

عن ابي عبد الله طويل بين يديه

صلوات الله عليه وسلم كذا وكذا

بارك من يبعثه الله الى

ابيه ناصبه ربي كذا وكذا

كالمسح فرما يا اورغاهه ربي

رحمى) مؤزدين برجي رواه

مسح كافي في تفسيره ناصبه

يعني انما حصصه كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

مسح كذا وكذا

عن انس بن مالک ر^خ قال لرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وعليه
عمامة قطيئة فأدخل يدها تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقص العمامة
سواه ابوداؤد وسكت عنه فهو صالح عنده على قاعدة وفي غايته المقصود
سكت عنه ابوداؤد ثم المنذري في تلخيصه وفي النيل قال الحافظ في استاذ

(ص ۱۶۹ و ۱۷۰ ج ۱) قلت لم اقدر على الجواب الصحيح لحق عنه وانا من المتكلمين فمن ظفر بلبيلنا
وما نقل في فتح الباري من سني لمس لا يمكن ان يرا في الاحاديث القولية فمنها ما رواه ابوداؤد (ص ۱۲۳
ج ۱ مع غايته المقصود) وسكت عنه هو المنذري (ص ۱۷۰ ج ۱ مع غايته المقصود) عن ثوبان قال بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابهم البرد فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسجدوا على العمامة التي على راسه وفي بلوغ
المرام (ص ۱ ج ۱) رواه احمد وابوداؤد وصحاح الحاكم ومنها ما رواه الامام احمد في مسنده (ج ۶ ص ۱۳) ثنا علي بن
ثنا محمد بن راشد اخبرني محمد بن النعيم بن خمار اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سموا على النخيل والكم
اه وعباد الرزاق من رجال البجاجة ومحمد بن راشد تخلف فيه وقد وثقه كثير وكحول من رجال البجاجة غير الخ
ونعيم بن النعيم بن همار ويقال بن همار ويقال خمار ويقال حمار العطفاني الثقات
صحابي وكل ذلك من تهذيب التهذيب والجواب عن الاول انه محمول على الخبر حيث نجا من الغسل
فيجوز السمع على حائل في الزي (ص ۸۶ ج ۱) بعد نقل هذا الحديث قال احمد لا ينبغي ان يكون راشد سمع من
ثوبان لانه مات قديما وفي هذا القول نظر فانهم قالوا ان راشد سمع مع غيره من صحابيين وثوبان مات سنة
اربع وخمسين مات راشد سنة ثمان مائة وثلاثة وخمسين وابو حاتم وابو يعقوب بن ثنينة و
النسائي وعنه النعيم بن حزم فضنعه واخرج معهم والعصائب العمامة والتساخين الخفاف اه والجواب
عن الثاني لا اقدر عليه وانا من المتكلمين

حضرت انس بن
مالک ر^خ سے روایت ہے کہ
آنہوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو
وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ کے
سر مبارک پر قطری عمامہ تھا
آپ نے مسح فرماتے وقت عمامہ
کے نیچے اٹھ کر اٹک کے سر کے
اگلے حصے کا مسح کیا اور عمامہ
سے مبارک سے الگ نہیں کیا
ابوداؤد نے اسکو روایت کیا
اور اسکی سند سے سکت کیا

دریغ السمع علی العمامة علی قدر سنی الجواب

قوله عن انس قال المؤلف دلالة ندين الحديثين واثر ابن عمر ر^خ على الباب ظاهرة -
باب اقتراض ايصال الماراسي منابت اللحية الخفيفة واقتراض غسل ظاهرا للحية
الكلية لم يرد في حديث صريح ولكن يؤخذ وجوب ايصال الماراسي بشرة اللحية الخفيفة من

نظر انفي وذلك لان ابا معقل الراوي عن انس مجهول وبقيته اسناد رجال
الصحيح اه قلت قال الحافظ في الفهر بعد نقل المرسى الذي نقلته بعد هذا
الرفوع بلفظ فحسر العامة عن رأسه ومسيح مقدم رأسه ما نصه وهو مرسل
لكنه اعتضد بجبهته من وجه آخر موصولاً أخرجه ابو داود من حديث انس
في استاد ابا معقل لا يعرف حاله فقد اعتضد كل من المرسل والموصول
بالآخر وحصلت الثقة من الصورة المبرهنة وفيه ايضا وفي الباب ايضا عن عثمان
في صفة الموضوع قال ومسيح مقدم رأسه أخرجه سعيد بن منصور وفيه خال
وتوالي فاعلموه وجوههم لينفاد الواجته بما وعدهم غير ما يؤخذ وجوب غسل ظاهر الكثيفة لما ذكر في شرح
الاجزاء ما نصه اما الكثيفة منها فلا يجب الا غسل ظاهرها فقط كما روى انه صلى الله عليه وسلم لم يمسح بغيره
غرفة فغسل بها وجهه (هذا جز من حديث البخاري نقل بقدر الضرورة وقامه الحارث في النبيل ص ١٣١
ج ١ مؤلف) ولا يبلغ ما في الغرفة الواحدة اصول الشعر مع الكثافة (عادة ١٢ مؤلف) والمني قبيح الصبا
المار الى المناسبت مع الكثافة الغير النادرة (قال لرافعي رد المحتار من اللحية الكثيفة اذا خرجت للحرة
لحيتها كغسله فيجب اتصال المار الى مناسبت لان اصل اللحية لها نادى فليفت نصفه بالكثافة وكذلك كسحة
الحنثي المشكل اذا لم يجعل نبات اللحية عزلا لا لشكل اهـ ج ٢ ص ٥٨) هكذا قال لعلمته المحمد بن السيد
مرتضى الزبيدي الحنفى نور الله مرقه في شرح الاجزاء ثم قال بعد اسطر ولو افقه سياق ما في كتب اصحابنا
حيث قالوا يجب غسل ظاهر اللحية الكثة في صح ما يعني بل هنا قامت مقام البشرة فتحوّل الشعر الى الريا
(كما قام مع شعر الرأس مقام جلدة الرأس فافاد حكمه ١٢ مؤلف) وما قيل غير ذلك من الاكتفاء بثلثه او
ربعا او سبع كلها او غيره متروك انفي (ج ٢ ص ٥٨) قال المؤلف وهذا الحكم المذكور انما هو فيما يدخل تحت
الواجته اى ما يكون في دائرة الوجه لا كلها ولا المسترسلة تحت الذقن فخرجه عن الحكم المذكور كذا في الكتب
وقال بسبع ريع اللحية فالسأ على الرأس فهو قياس مع الفارق قال في الرأس لولا عليه الشعر لغيره مع ريع
بجملته الوجه فانه لو لم يكن عليه الشعر لغيره غسل جميعه فليفت يقاس احد بها على الآخر ثم اعلم ان ذكرناه

بن یزید بن ابی مالک مختلف فیہ وصحیح عن ابن عمر الا کتفاء بمسح بعض الارش
قال ابن المنذر وغيره ولم یصح عن احدهما الصیابة انکاثر لک قال ابن حزم
وهذا کله ما یقوی به المرسل المنقذ ذکره اه

عن ابن عمر انه کان اذا مسح رأسه رفع القلنسوة ومسح مقدما رأسه
سواء الدائم قطنی وفي التعلیق المغنی بسند صحیح

هو الا حوط وفي التذیب روایات اخرى مذكورة في كتب الطهارة كذا افاده شیخ وفي السجادة ذکر الخطیب
الشیرینی فی الافئدة انه خرج بالرجل طرأة فنجب غسل لک منها طاهر او باطنه وان کشف لندرة
کشافتها ومثلها الخنثی انحقه وقوا عدا صها بن الالباباه (ج ۱ ص ۱۰۰ مطبوع علوی ۱۲ مؤلف)

واما فی کثرة العمل (ج ۵ ص ۱۰۲) عن عباد بن تمیم عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم توضأ مسح بالمار علی الجبهة ورجليه رواه ابن ابی شیبة والامام احمد والبخاری فی تاریخه والبیہقی
والبیہقی والباوردی والطبرانی فی الکبیر والنوعم قال فی الاصابة رجال ثقات وقال فی مجمع الزوائد

(ص ۹۵ ج ۱) بعد عزوه الى الطبرانی فی الکبیر رجاله وثقون اه وفيه ايضا (ج ۱ ص ۹۳) عن عمران بن
ابان قال رايت عثمان بن عفان دعا لوضوءه وهو علی باب المسجد فغسل يديه ثم مضى وضوءه ثم غسل وجهه
ثم غسل يديه ثم غسل يديه ثلاث مرات ثم مسح برأسه امر به عليه السلام علی اذنيه ثم مسح برأسه علی الجبهة ثم غسل يديه

الى الكعبين ثلاث مرات ثم قام فركع ركعتين ثم قال توضأت لكم كما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم ركعتين كما رايت ركع قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ركع ركعتين من توضأ كما توضأت ثم ركع
ركعتين لا یجوز فیها انفس غفر له ما بينهما وبين الصلاة بالاس قلت رواه احمد وهو فی الصحيح باختصار و

رجال وثقون اه قلت رواه الدارقطني (ص ۱) بلفظ قال عثمان (لهذا التوضأ لكم وضوء رسول
الله صلى الله عليه وسلم) فغسل يديه يديه اليه المرفقين حتى سلط طرف العقبين ثم مسح برأسه ثم امر به عليه السلام علی اذنيه
ولجنته ثم غسل يديه اه وفي التعلیق المغنی (حاشية الدارقطني) قال الحافظ ابن حجر فی فتح الباری

اسناد حسن اه فلا یستدل بها علی مسح اللحية عند غسل الوجه وهو المبرور عنه فی المقام لان الاول
اسناد حسن اه فلا یستدل بها علی مسح اللحية عند غسل الوجه وهو المبرور عنه فی المقام لان الاول

حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
مسح سرکنا چاہئے تو ٹوٹی آٹا کر
سے لے لکھ حصہ کا سج کرتے تو
اسکوار قطنی سے روایت کیا کہ
او تعلیق لکھی ہیں اسکی سند کا
صحیح ہونا مذکور ہے۔

اشھدنا مسلم عن ابن جریر عن عطاء عن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
توضاً فحسبوا العمامة ومصر مقدم راسه او قال ناصيته بالسما رواه الاما
الشافعی فی مسنده

لم یفصل فیہ الوضوء فی کل ان یکون ذلک المسح عند مسح الاذنین کما فی حدیث عثمان ویکون ذلک
او باستنفا لا و حدیث عثمان فیہ یقریح بان ذلک المسح کان عند مسح الاذنین فلا یستدل به علی
المطلوب کما قاله شیخی والہ تعالی اعلم (فقہا لک لا) فی التنبیہ ص ۲۰ ج ۱) واما کونہ صلی
اللہ علیہ وسلم کان کث اللجیۃ فقد ذکر القاضی عیاض وروو ذلک فی حدیث جماعۃ من الصحابۃ
باسانیدہ صحیحہ کذا قال فی مسلم من حدیث جابر کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیر شعر اللجیۃ و
روی البیہقی فی الدلائل من حدیث علی رقم کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عظیم اللجیۃ و فی روایۃ
کث اللجیۃ و فیہا من حدیث ہندین ابی ہاشم شامی و من حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا و فی حدیث
ام عبد اللہ المشہور و فی حدیث کثافتہ قلنت قال لعزیز بنی (رج ۱ ص ۱۰۶) لیس نقل حدیث
علی رضی اللہ عنہ کذا قال الشیخ حدیث صحیح ام حدیث ام معید رواہ البغوی و ابن شہاب بن ابن
السکن و ابن منذر و الطبرانی و الحاکم و صحیحہ و البیہقی و ابو نعیم من طریق حمزہ بن عمار بن ہشام
بن حبیش بن خالد عن ابیہ عن جیدہ فذکرہ بطولاً کما فی الخصائص الکبریٰ (رج ۱
ص ۸۸) مطبوع حیدرآباد) لکن فیہ لفظ کثافتہ لا کثافتہ فحاشی التلخیص الاغلب
انہ تصحیف من الکاتب فاستفظہ و فی تاریخ الخلفاء (ص ۱۰۶) مطبوع نجف کتب خانہ
واخرج ابن عساکر من طرق ان عثمان رقم کان ربلاً رجبۃ الی ان قال کثیر اللجیۃ
و فی تہذیب التہذیب (ص ۴۱ ج ۲) کان (عثمان رقم) رجبۃ حسن الوجہ رفیق
البشرۃ عظیم اللجیۃ

حدیث حضرت عطاء عن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روا
ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیر شعر اللجیۃ
و فیہ قریبا اور (رج ۱ ص ۱۰۶) لیس نقل حدیث
عمامہ کو ہٹایا اور ایسی روایت کیا کہ
حدیث کا نسخ فرمایا۔ روایت کیا کہ
اس کو امام شافعی نے اپنے مسند میں

چند

١٢

باب سنية استعمال السواك قوله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال المولى دلالة على تأييد السواك ظاهر
فهم لا يدل على السنة الاصطلاحية لانه ليس فيه لفظ وال على مواظبته صلى الله عليه وسلم على السواك الشريف

سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہو کہ میں اپنی امت پر شفقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم (واجب) دینا روایت کیا کرتا ہوں۔
 اگر یہ خیال نہ ہو کہ میں اپنی امت پر شفقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم (واجب) دینا روایت کیا کرتا ہوں۔
 اگر یہ خیال نہ ہو کہ میں اپنی امت پر شفقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم (واجب) دینا روایت کیا کرتا ہوں۔

جلد اول

۱۵

السیاق

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہو کہ میں اپنی امت پر شفقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم (واجب) دینا روایت کیا کرتا ہوں۔
 اگر یہ خیال نہ ہو کہ میں اپنی امت پر شفقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم (واجب) دینا روایت کیا کرتا ہوں۔
 اگر یہ خیال نہ ہو کہ میں اپنی امت پر شفقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم (واجب) دینا روایت کیا کرتا ہوں۔

عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لا ان اشتهى على امرئهم بالسواك مع كل وضوء من والا الطبراني في الاوسط وفيه ابن اسحق وهو ثقة مدلس ووق صرح بالتحديث واسناده حسن (مجمع الزوائد) عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لا ان اشتهى على امرئهم بالسواك مع الوضوء عند كل صلاة لراى ابن جمان في صحيحه (التلخيص) عن عائشة رضي الله عنها السواك مطهرة للفم مرضاة للرب رواه ابو يعلى باسنادين في احدهما ابن اسحق وهو ثقة مدلس ورجال الاخرين رجال الصحيح (مجمع الزوائد) ورواه احمد والنسائي باسناد صحيح والبخاري في تعاليقهما (آثار السنن)

الذي بعده صريح فيه فان فيه لفظ كان ليدل على الموطنة نصح قول صاحب الحديث رجاص ٥ و٦ مجتبیٰ، وسنن الطهارة الى ان قال السواك لانه عليه السلام كان يواظب عليه اء وما قول الشيخ ابن الهائم في فتح القدير (رجاص ٢٢ مصری) حيث قال المطاوعة طهارة عن الوضوء ولم اعلم حديثا من جامعهم الى ان قال بذكر الاحاديث الواردة في فضل الاستياك غايته ما يفيد الذب وهو لا يستلزم سوى الاستحباب فمقتضى على علمه والموطنة قد ثبتت كما عرفت دلالة يقتضيه الاحاديث على فضل السواك عن الوضوء ظاهره واما ما اخرجه الجماعة عن ابی هريرة مرفوعا الى ان اشتهى على امرئهم بالسواك عند كل صلاة كما في نيل الاوطار (ص ١٠١ ج ١) فلفظ عند كل صلاة فيه مضان تغذي عن وضوء كل صلاة والاحاديث المذكورة مفسرة لهذا الحديث لا سيما حديث ابن جمان ايضا الاستياك حكم مقول لا يدل عليه خراجه حديث الباب وهو يقتضي ان يكون السواك مع الوضوء لا عند الصلاة فان التفسير يحصل بالوضوء فافهم فان قيل يمكن العمل به هنا بالمطلق على اطلاقه وبالمقيد على تقييده فيستاك عند الوضوء وعن الصلاة ايضا قلنا لا يمكن اذ الوطء المعنى فان الطهارة بالسواك لما حصلت بالاستياك في الوضوء فالاستياك بعد ذلك عند الصلاة يكون لغوا وتخصيصا للمحال في لفظ عند كل صلاة اشارة الى ان تظهير الترمذي هو كل صلاة وفي لفظ مع كل وضوء الى ان محل الاستياك هو الوضوء فاعلم ان ما في بعض النسخ من

اللفظ كل صلاة
 كل صلاة
 كل صلاة
 كل صلاة
 كل صلاة

رج ٢ ص ١٣٣ السلوك واجب غسل الجمعة واجب على كل مسلم رواه النعماني في كتاب السلوك عن
عبد الله بن عمرو بن عطاء بن ملحان ورافع بن خديج معاصم فوعا قال الشيخ حديث حسن انه قال الجواب عنه بان المعنى
قريب من الواجب فقيته في شرح مسلم للإمام النووي رج ١ ص ١٣٤ ان السلوك سنة ليس بواجب
في حال من الاحوال لما في الصلوة ولا في غيره باجماع من يعتمد به في الاجماع اه وبما في الجواب عن
وجوب غسل الجمعة في بابه ثم اعلم ان الاصابع تقوم مقام السلوك عند نقضه في التلخيص الجدير ص ٢٥
ج ١ حديث يجرى من السلوك الاصابع رواه ابن عدي والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الله
بن المشي عن النضر بن انس عن ابن عمر (اي مرفوعا) وفي اسناده نظر وقال البشير المقدسي لا ارى
بسنده بأسا الى ان قال صاحب التلخيص اصح من ذلك ما رواه احمد في مسنده من حديث علي بن
ابن طالب انه دعا بكوز من ماء فغسل وجهه كغسله لثا ونقص فدخل بعض اصابعه في فيه الحديث في
آخره هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قلت الاختلاف في التلخيص غير مضر في الاحتجاج بالحديث
ففي الجواب انتهى رج ١ ص ١٣٤ مطبوع جيد را با د) واذا اقام ثقة اسنادا اعتمد ولم يبال بالاختلاف
وكثير من احاديث الصحيحين ثم سلم من مثل هذا الاختلاف وقد قل البيهقي مثل هذا في اول الكتاب في
حديث هو الطهارة ما وجه حديث بين الاختلاف الواقع فيه ثم قال الا ان الذي اقام سنده ثقة اودعه ما
في الموطا واخرجه ابو داود في السنن اه وفي تخرج الزيلعي (ص ٢٦٥ ج ١) في حديث ابى داود
لا يزال الله يقبلنا على العبد الخ قال المنذري في حواشي ابى الا حوص من هذا لا يعرف اسمه وهو مولى
بنى ليث قيل لم يبق عفا لم يرو عنه غير الزهري قال يحيى بن معين ليس بشي وقال لكرابيسي ليس بشي
عندهم قال النووي في الخلاصة هو فيه جهالة لكن الحديث لم يضعفه فهو حسن عنده انتهى قلت فاعده في
داود في سنة انه اذا لم يضعف حديثا فهو صحيح عنده وفي التلخيص الجدير ص ٢٠ ج ١ اني حارثت كل
فيه البيهقي بالثقة قبل حججه بهذا الحديث احمد وابن المنذري في حزمه با ذلك دليل على صحته عندهما اه في
مجمع الزوائد رج ١ ص ١٨١ عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن ابيه عن حبه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الاصابع تجري مجرى السلوك اذا لم يكن سلوك رواه الطبراني في الاوسط وكثير

والاختلاف في صحيح الحديث غير مضر في الاحتجاج به

قاعدة ابى داود في صحيحه

ضعيف وقد حسن الترمذي حديثه قلت وقد عرفت ان الاختلاف غير مضر وقد يحل على هذا التقيد كذا
المطلق فيكون اجزاء الاصابع من السواك عند فقده وقد ورد ما يدل على انه يستاك في الانسان ع
وفي اللسان طولاً ففي التنخيص الجبر ص ٣٣ ج ١ البوداود في مراسيل من طريق عطار (مرفوعاً) بلفظ اذا
شترقم فاشترلو امصا واذا استكتم فاستكاكوا عوا وفيه محمد بن خالد القرشي قال ابن القبطان لا يعرف قلت
وثقة ابن معين وابن حبان اه قلت عطار بن ابراهيم بن ابي ربح كما هو مذکور في المرسل (ص امصري)
و مراسيله ضعيفة فلا يصلح للاختلاج عند اخذ في التهذيب التهذيب (ج ٤ ص ٢٢٢) قال علي بن المديني
مرسلات مجاهد احب الي من مرسلات عطاء بكثير كان عطاء ياخذ عن كل قريش قال الفضل بن ياد عن احمد مرسل
سعيد بن المسيب اصح المرسلات ومرسلات ابراهيم لاباس بها وليس في المرسلات اضعف من
مرسلات الحسن وعطاء فانها كانا ياخذان عن كل احد اه قلت فانه امرسل ضعيف لكل الموضع
موضع الفضائل وهم كينفون بالضعاف فيها على ان الحافظ قال في فتح الباري (ص ٢٢١ ج ١)
وله شاهد موصول عند العقيلي في الضعفاء اه وسبباني تحقيق مرسل الحسن البصري والنعني في بعض
المواضع من عبادات هذا الكتاب في التنخيص الجبر ص ٣٣ ج ١ هذا انما هو في الانسان ما في السبان
فيستاك طولاً كما في حديث ابي موسى رضى في الصحيحين ولفظ احمد وطرف السواك على لسانه سين
فوق قال الراوي كانه سين طولاً اه وينبغي ان يستاك بسواك من اراك ففي التنخيص الجبر ص ٣٣
ج ١ عن ابن مسعود قال كنت اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم سواكاً من اراك رواه ابو يعلى الموصلي
في مسنده واخره ابن حبان (في صحيحه) والطبراني الايض وصححه الضياء في احكامه وفي مجمع الزوائد
(ج ١ ص ١٨٨) عن ابي حنيفة رض الصحاحي قال كنت في الوفد الذين اتوا رسول الله فزودوا لارا
نتاك به فقلنا يا رسول الله عندنا البحر يد ولكننا نقبل كرامتك وعطيتك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعمالي القيس اذا سلبوا بطيحين غير مكرهين اذ قد
قوم لم يسلموا الا تزايا موتوا رزين رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن اه
له في الصراح موقوفاً كسب كسبة خویش در دنیا به اه ٢٠ است

مرسل عطار بن ابراهيم في بعض المواضع

جلال

عن ابى وائل شقيق بن سلمة قال شهدت علي بن ابي طالب عثمان بن عفان توضأ ثلاثا ثلاثا واخرج المضمضة من الاستنشاق ثم قال هكذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ اياه ابو علي بن السكن في صحاحه التلميح الحميمي سئل ابن ابي مليكة عن الوضوء فقال رأيت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فذكر بهاء فانقيضت فاصبغها على يده اليمنى ثم ادخلها في الماء فتمضمض ثلاثا واستنثث ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم غسل يده اليمنى ثلاثا وغسل يده اليسرى ثلاثا ثم ادخل يده في اخذ ماء فمس به براسه واذنيه فغسل بطونهما وظهورهما مرة واحدة ثم غسل رجليه ثم قال ابن السكيت عن الوضوء هكذا رايت سئل عن الوضوء سئل عن الوضوء

باب سنية المصنفه والاستبثاق وتجديد الماركل واحتماد المبانيه فيمنافى غير زمان المصوم
قولہ عن ابی وائل الخ قال المولف فی التعلیق الحسن المولف آثار الحسن بعد نقل هذا الحديث قلت لم اظفر
باسناده ولكنه اخرجه الحافظ في التلخيص وعزاه اليه ونقطه واما رواية علي عثمان فيمنع فيله الرافعي الامام (اي
امام الحرمين) المولف في النهاية وانكره ابن الصلاح في كلامه على الوسيط فقال لا يعرف ولا يثبت
بل روى ابو داود عن علي بن فضال قلت روى ابو علي بن الحسن في صحاحه من طريق ابی وائل شقيق
بن سلمة ثم ساق الحديث ثم قال فهذا صريح في الفصل فقبل انكار ابن الصلاح انتهى قلت في كلام
الحافظ يدل على ان الحديث صحيح والسنن اعلم بالصواب (اصل) قلت ظاهرا فلفظ واذا واديل على تحجية
الماركل احتموا وان كان يحتمل ان يفيض ويستشق من بار واحد مع الافراد قولہ قال ابو بشر الخ
قال المولف دلالة على الجزالة خبر من الباب ظاهرة قولہ عن عمرو بن يحيى الخ قلت فيه لفظه كان
الالة على الاستمرار فيثبت به الجزء الاول من الباب قال حلالة العيني في شرح الهداية والحجاب
عن كل روى في ذلك (اي الجمع بين المصنفه والاستبثاق) المولف فهو محمول على الجواز
(رج اصل ٩٩ كشوري) قلت في التلخيص الجيز ٩٩ ج ١ واما حديث عبد الله بن زيد بن عاصم

کے پاس حاضر ہوا بہن را در
 وضو کو دھویا اور کئی لوگ کہیں
 پانی دینے سے عجلہ ہو گیا
 رہی دونوں کے لیے عجاہا
 پانی لیا پھر نہ پایا کہ اسی طرح
 دیکھا نہ ہم نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اپنے
 وضو فرمایا اور اہمیت کیا اس کو
 ابن مسکن نے اپنی صحیح میں
 ہمیشہ حضرت ابن ابی بکر
 سے لوگوں کے کیفیت وضو کا
 سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ
 حضرت عثمان کو دیکھا کہ جب اپنے
 وضو کے بارہ میں سوال کیا گیا
 تو اپنے پانی منگا آیا کہ اپنے
 وضو کرے کہ رتن لایا گیا اپنے
 جسکا اپنے دانے پھر چھکا یا
 رہی اسی برتن کو پانی ڈال کر دیا
 ہندو کو دھویا پھر پانی ہندو کو پانی
 میں ڈالا اور ہندو نے پانی کی
 پھر قرینہ کی اور میں قرینہ
 میں پانی دیا اور میں بار بار نہ
 دھویا پھر قرینہ میں دھوا پھر دھوا
 اور بائیں ہندو کو دھویا پھر پانی
 ہندو کو بائیں ڈال کر پانی لیا
 پھر اپنے سر اور دونوں کانوں
 کے غامراہ باطن کا ایک مرتبہ
 مسح کیا بعد ازاں خود دونوں پیر
 وضو پھر فرمایا کہ وہ لوگ کہ ان
 ہیں جو کیفیت وضو کا سوال
 کرتے تھے (اور ان کو مخاطب
 کر کے فہم دیا کہ اسی طرح
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ
 روایت کیا کہ اسکو اوروادے

سنة ثمان مائة وخمسة وثمانون واربعمائة

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 فرماتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں
 کانوں کے اندر اور باہر مسح کیا اور
 (راوی حدیث) انشاء اور بیان کرے
 ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
 عنہما فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کانوں کی مسح کرنے
 وقت اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں
 کے سرخ میں داخل کیا روایت
 کیا اسکا ابو داؤد نے۔
 حدیث حضرت ریح بنت زکریا
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کا منہ کرنا بیان کرے فرماتے
 ہیں کہ اپنی دونوں انگلیوں میں
 گوشت و دوکان کا خون مسکروا
 میں داخل کیا روایت کیا اس
 ابو داؤد نے تصحیح ابن ماجہ
 اول حدیث میں اس سے ثابت ہوا
 کرتی ہے کہ آپ نے ایک ہی دفعہ
 پانی نیکرے اور قانون کا مسح کیا
 اور کانوں کے مسکے کے لئے چھپائی
 نہیں لیا اندازاً ثابت ہو گیا کہ کانوں
 مسح کے بیچ ہونے پانی سے نہ چھپاؤ
 اور کان باب مسح میں حکم سے
 میں داخل ہیں چنانچہ دوسری
 اور تیسری حدیث میں موعود
 ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ
 دونوں کان سر میں داخل ہیں
 اور ظاہر ہے کہ مقدمہ فاس
 نہ مانے سے یہاں ہر حکم
 شرعی کا جس میں وضو کی غل
 ہے لیکن باب مسح میں کان بھی
 حکم سے ہیں (ابن) اور شارح
 کا کہی ہے اور مقدمہ میں
 کہ حکم میں ہے میں کان حکم
 سے ہیں کیونکہ یہ منصب
 طہیبت کا ہے۔

(المن کو من قبل هذا) قال ومسيح (رسول الله) باذنيه ظاهرهما وباطنهما من اذ
 هشام وادخل اصابعه فيهما خذنيه ثم اياه ابوداؤد وسكت عنه (رجل اصل) وفي
 التلخيص الجبير (ص ۳۳ ج ۱) ابوداؤد والبطي وحين حدیث المقدم من معاليك رب و
 اسناد حسن حدیثنا ابراهيم بن سعيه قال حدثنا وكيع قال حدثنا الحسن بن
 صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 توصا فادخل اصبعيه في حجري اذنيه رواه ابوداؤد وسكت عنه (ص ۱۹ ج ۱)
 مجمل واحد یکن ان يقال ان الاجمل قد وقع على ان مسح الاذنين لا يحجر عن مسح الرأس ففي رحمة
 الامه (ص ۸) ولا يجوز الاقتصار بالمسح على الاذنين عوضا عن مسح الرأس بالاجمل اه فالاجمل کیوں
 مانعاً عنه قوله عن عبد الله بن زيد الخ قال لم كنت وقد خرج الاستدلال في حدیث ابن عباس مثله
 وفي التلخيص الجبير في اللفظ انما ذكره عن في المتن مانعه وقد بينت ايضا انه مدح اه قلت قواه جماعة كرات
 وكما لم اطلع على ما يدل على الادراج وغايته الاختلاف في الثبوت وهو غير ضروري الاحتجاج بالحدیث
 فانه في تدريس الراوی (ص ۱۸۹) ومثاله (ای الحدیث المشهور) وهو ضعيف الاذنان من الرأس
 مثل بلحاكم اه قلت قد عرفت صحة اسناده فهو صحيح مشهور ودلالة بقية احادیث الباب على الخبر انما
 منه ظاهراً وفرد من الاحادیث ما يدل على ان الاذنين ليستا من الرأس فلذلك ذكرتم تلخيصاً في
 التلخيص الجبير (ص ۳۳ ج ۱) حدیث عبد الله بن زيد في صفة وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه
 توصا فمسح اذنيه بما غير الذي مسح به الرأس الحاکم باسناد وطاهره الصحة من طريق حرمله عن ابن عباس
 عمرو بن الحمر عن جهم بن واسع عن ابيه عنه واخرجه البيهقي من طريق عثمان الدارمي عن ابيهم
 خارجة عن ابن وهب بن عوف فانه لا ذنبه ما خلافت السار الذي اخذ لرأسه فقال هذا اسناد صحيح انتهى لكن
 ذكر الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في الامام انه رأى في رواية عن ابن قتيبة عن حرمله بهذا الاسناد
 ونظيره مسح راسه بما غير فضل يديه لم يذكر الاذنين قلت وكذا هو في صحيح ابن جهم عن ابن اسلم
 عن حرمله وكذا رواه الترمذي عن علي بن خشرم عن ابن عباس اه وفي موطا الامام مالك (ص ۱)

قلت وقد روى الترمذي (رجا ص ١٠٠) مجتباي (حدثنا عن عبد الله هذا على أربع
ثم قال حسن صحيح) وقال في أوائل كتابه (ص ٣١) عبد الله بن محمد بن عقيل هو
صديق وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه وسمعت محمد بن اسمعيل يقول
كان أحمد بن حنبل يسمي بن إبراهيم والحميدي يسمي بن محمد بن عبد الله بن محمد بن
عقيل قال محمد (البخاري) وهو مقارب الحديث قلت كفي به قد ولا سيما
إذا وافقه فيه غيره أيعتد ببقية رجال المسند رجال مسلم

عن نافع ابن عبد الله بن عمر كان يأخذ المار بأصبيه لا ذنبه له واسناده صحيح طليل والجواب عن
الحديث المرفوع بأنه تكلم فيه كما ينظر من قول صاحب التلخيص لكن ذكر الخ في بلوغ المرام (ص ٩٠)
(ج ١) وعنه (أي عبد الله بن زيد) أنه رأى النبي يأخذ لا ذنبه مازلف المار الذي أخذه لرا
آخره البهقي وقال اسناده صحيح وصحة الترمذي البيضاء وهو عند مسلم من هذا الوجه بل ينفذ ومسح برأسه
بما غير فضل يديه فهو المحفوظ له ومعنى قوله صحيح الترمذي أنه صحيح بل ينفذ الترمذي (ص ٩٠)
(ج ١) مجتباي) مسح رأسه بما غير فضل يديه أنه حافظه وإن سلم أنه ثابت بأنه يمكن أن يروي
الحديثان بأسناد واحد فالجواب عنه ما قاله في نصب الراية (ص ١١٠) وما ذهب إليه
أصحابنا أولى لكثرة روايته ولقد طرقه والتجريد لما وقع بيان الجواز له وفي نيل الأوطار (ج ١٥)
قال ابن القيم في السري لم يثبت عنه شيء من حديثه وآله وسلم) أنه أخذ لهما ما رجا وأما
صحيح ذلك عن ابن عمر أنه وأجاب البصري في شرح السيرة (ج ١ ص ٩٦ و ٩٧) عن
المرفوع بأنه محمول على أنه لم يثبت في كفه بل فلهذا أخذه ما حجب يداه قلت والجواب
عن الموقوف أنه لم يفعل ذلك عملا بالماز دون الأول لأنه لم يثبت في كفه بل

فأفهم ١٢

قولهم عن ابن عباس في الحديث الرابع أنه أخبرنا حديث الباب قال لمؤ
دلائلنا على صحة الخبر الثاني من الباب ظاهره -

باب

عن عثمان بن عفان ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته من اهل البيت في قال
 هذا حديث حسن صحيح وفي باب المرام وصحح ابن خزيمة عن عائشة عن عثمان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ خلل لحيته بالماء رواه احمد ورجال موثقون في
 (مجموع الزوائد) واسناده حسن والتلخيص الجيد عن انس بن مالك قال وضأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فادخل تحت حنكته فخلل لحيته فقلت هذا افقاً
 بهذا امرني راجي عز وجل رواه الطبراني في الاوسط ورجال له وثقوا في
 الزوائد حدثنا محمد بن خالد الصنفاري عن ابيه وكان صدوقاً
 باب سنية تلييل الحية وكيفية قوله عن عثمان رضي الخ قال المؤلف دلالة على الجرح
 الاول من الباب ظاهرة فان فيه لفظه كان الدلالة على الاستمرار وتثبت السنية
 قوله عن عائشة رضي الخ دلالة على الجرح الاول من الباب ظاهرة قوله عن انس رضي
 الخ الثالث من احاديث الباب قال المؤلف دلالة على الباب ظاهرة وانما
 لم يكن التلييل واجبا بالامر في قوله عليه الصلوة والسلام بهذا امرني ربني لما ذكر في عدم
 وجوب المضمضة والاستنشاق قوله حدثنا محمد بن الصنفاري قلت قال في التلخيص
 بعد نقله رجاله ثقافت الا انه معلول قال الذهلي ثنا يزيد بن عبد ربه ثنا محمد بن حرب عن
 الزبيدي انه بلغه عن انس وصححه ابي اكم قبل ابن القطان ايضا ولم تقترح هذه المسئلة
 عند هافيه اذ قلنت هذا هو الصحيح عندي فانه لا يحسن ان ترد الطريق الصحيحة بالطريق
 الضعيفة ويمكن ان الزبيدي بلغه الحديث اولاً بغير واسطة الزهري او اختصره لغرض
 فلم يصرح بالزهري ثم حدثنا الزهري او زال العذر في غير ذلك الوقت فصرح به فافهم
 ودلالة على الباب ظاهرة قوله عن انس رضي الخ الخامس من احاديث الباب قلت
 دلالة على الباب ظاهرة وقد تكلم في اسناد الحديث بكلام غير مفيد وقد تولى رده

باب خلل ريش
 سند صحيح اور اسکی
 کیفیت کا

حدیث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اپنی ریش مبارک میں خلل
 فرمایا کرتے تھے یہ روایت
 اس کو ترمذی نے اور کہا ہے حدیث
 حسن صحیح ہے حدیث حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم غسلت
 وضو کرتے تو ریش مبارک میں
 پانی سے خلل فرمایا کرتے تھے
 روایت کیا اس کو احمد نے
 اور اسناد اس کی حسن ہے۔
 حدیث حضرت انس بن مالک
 سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو وضو کرایا تو اپنے ریش
 دھوئے (قلت) اپنی ٹھوڑی
 کے نیچے ہتھیلی داخل کی
 پھر اپنی ریش مبارک میں
 خلل فرمایا میں نے عرض
 کیا یہ نبی خلل کرنا کیا ہو
 آپ نے فرمایا کہ میرے رب
 عز وجل نے مجھ کو اس کا حکم فرمایا
 ہے روایت کیا اس کو طبرانی
 نے اوسط میں۔

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد واله الطيبين
 الطاهرين

محمد بن حرب ثنا الزهري عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
توضا فادخل اصابعه تحت لحيته وخلل باصابعه وقال هكذا امرني ربِّي عزَّ وجلَّ
الذي هلك في الزهريات وصحبه ابن القبطان والحاكم قبله التلخيص الجليل عن انس
بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا توضا اخذ كفاه من ماء
فادخله تحت حنكته فخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربِّي رواه ابو داود وسكت
عنه هو والمانذري وعنه عروة الغزيري الى ابى داود والحاكم ثم قال قال الشيخ محمد بن حبيب

باب

عن لقيط بن صبرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاضراس
رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اضراسك
يدايك ورجليك رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب في التلخيص

الشيخ ابن القيم كما هو مذکور فی غایۃ المقصود (ص ۲۱۲ ج ۱) وفی التلخیص الجلیل (ص ۲ ج ۱)
فائدة قال عبد الله بن احمد عن ابيه في تحليل الحية شيء صحيح وقال ابن ابي حاتم عن ابيه ثابت
عن النبي في تحليل الحية شيء اشد قلت قد علمت ما ثبت فيه من الاحاديث في العزيمى رطل
ج ۳) كان رطله عليه وسلم اذا توضا فخلل الحية بالمار رواه احمد والحاكم مرفوعا عن عائشة رضى
والترمذي والحاكم عن عثمان بن عفان مرفوعا والترمذي والحاكم عن عمار بن ياسر مرفوعا والحاكم
عن بلال رضى مرفوعا وابن ماجه والحاكم عن انس بن مالك مرفوعا والطبراني في الكبير عن ابى امامة
وعن ابى الدرداء عن ام سلمة مرفوعا والطبراني في الاوسط عن ابن عمر بن الخطاب مرفوعا باسناد جيد

باب تحليل الاضراس ودلك الاعضاء قال المؤلف دلالة احاديث الباب عليه ظاهرة ولا
يخفى ان تحليل يكون فرضا اذا لم يصل لما روى في الاعضاء بغيره واذا وصل بغيره فذلك فهو مستحب والدلك
مستحب فانه لا يتوقف عليه العمل بالامور به وعدة بعض الفقهاء من السنن الموكدة وهو صحيح عندى

حدیث حضرت انس سے روایا
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وضو کرتے ہوئے اپنے ہاتھوں کے نیچے
انہی انگلیوں سے چھو کر کہتے تھے
کہ اے اللہ میں نے تجھ سے دعا کی ہے
اور نہ مایا کہ اسی طرح میرے رب سے
تجھ کو حکم دیا ہے روایت کیا اسکو
ذیلی نے زہریات میں اور تصحیح کی
اسکی ابن قبطان نے حدیث حضرت
حضرت انس بن مالک سے
روایت سے کہ تحقیق رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت وضو
فرماتے تھے تو انہی انگلیوں سے چھو کر کہتے تھے
کہ اے اللہ میں نے تجھ سے دعا کی ہے
تجھ کو حکم دیا ہے روایت کیا اسکو
ابو داود وسکت عنہ
ہو والمانذری وعنه عروة الغزيري الى ابى داود
والحاكم ثم قال قال الشيخ محمد بن حبيب
باب
عن لقيط بن صبرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاضراس
رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح
عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اضراسك
يدايك ورجليك رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب في التلخيص
الشيخ ابن القيم كما هو مذکور فی غایۃ المقصود (ص ۲۱۲ ج ۱) وفی التلخیص الجلیل (ص ۲ ج ۱)
فائدة قال عبد الله بن احمد عن ابيه في تحليل الحية شيء صحيح وقال ابن ابي حاتم عن ابيه ثابت
عن النبي في تحليل الحية شيء اشد قلت قد علمت ما ثبت فيه من الاحاديث في العزيمى رطل
ج ۳) كان رطله عليه وسلم اذا توضا فخلل الحية بالمار رواه احمد والحاكم مرفوعا عن عائشة رضى
والترمذي والحاكم عن عثمان بن عفان مرفوعا والترمذي والحاكم عن عمار بن ياسر مرفوعا والحاكم
عن بلال رضى مرفوعا وابن ماجه والحاكم عن انس بن مالك مرفوعا والطبراني في الكبير عن ابى امامة
وعن ابى الدرداء عن ام سلمة مرفوعا والطبراني في الاوسط عن ابن عمر بن الخطاب مرفوعا باسناد جيد
باب تحليل الاضراس ودلك الاعضاء قال المؤلف دلالة احاديث الباب عليه ظاهرة ولا
يخفى ان تحليل يكون فرضا اذا لم يصل لما روى في الاعضاء بغيره واذا وصل بغيره فذلك فهو مستحب والدلك
مستحب فانه لا يتوقف عليه العمل بالامور به وعدة بعض الفقهاء من السنن الموكدة وهو صحيح عندى
حدیث حضرت انس سے روایا
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وضو کرتے ہوئے اپنے ہاتھوں کے نیچے
انہی انگلیوں سے چھو کر کہتے تھے
کہ اے اللہ میں نے تجھ سے دعا کی ہے
اور نہ مایا کہ اسی طرح میرے رب سے
تجھ کو حکم دیا ہے روایت کیا اسکو
ذیلی نے زہریات میں اور تصحیح کی
اسکی ابن قبطان نے حدیث حضرت
حضرت انس بن مالک سے
روایت سے کہ تحقیق رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت وضو
فرماتے تھے تو انہی انگلیوں سے چھو کر کہتے تھے
کہ اے اللہ میں نے تجھ سے دعا کی ہے
تجھ کو حکم دیا ہے روایت کیا اسکو
ابو داود وسکت عنہ
ہو والمانذری وعنه عروة الغزيري الى ابى داود
والحاكم ثم قال قال الشيخ محمد بن حبيب
باب
عن لقيط بن صبرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاضراس
رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح
عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اضراسك
يدايك ورجليك رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب في التلخيص
الشيخ ابن القيم كما هو مذکور فی غایۃ المقصود (ص ۲۱۲ ج ۱) وفی التلخیص الجلیل (ص ۲ ج ۱)
فائدة قال عبد الله بن احمد عن ابيه في تحليل الحية شيء صحيح وقال ابن ابي حاتم عن ابيه ثابت
عن النبي في تحليل الحية شيء اشد قلت قد علمت ما ثبت فيه من الاحاديث في العزيمى رطل
ج ۳) كان رطله عليه وسلم اذا توضا فخلل الحية بالمار رواه احمد والحاكم مرفوعا عن عائشة رضى
والترمذي والحاكم عن عثمان بن عفان مرفوعا والترمذي والحاكم عن عمار بن ياسر مرفوعا والحاكم
عن بلال رضى مرفوعا وابن ماجه والحاكم عن انس بن مالك مرفوعا والطبراني في الكبير عن ابى امامة
وعن ابى الدرداء عن ام سلمة مرفوعا والطبراني في الاوسط عن ابن عمر بن الخطاب مرفوعا باسناد جيد
باب تحليل الاضراس ودلك الاعضاء قال المؤلف دلالة احاديث الباب عليه ظاهرة ولا
يخفى ان تحليل يكون فرضا اذا لم يصل لما روى في الاعضاء بغيره واذا وصل بغيره فذلك فهو مستحب والدلك
مستحب فانه لا يتوقف عليه العمل بالامور به وعدة بعض الفقهاء من السنن الموكدة وهو صحيح عندى
حدیث حضرت انس سے روایا
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وضو کرتے ہوئے اپنے ہاتھوں کے نیچے
انہی انگلیوں سے چھو کر کہتے تھے
کہ اے اللہ میں نے تجھ سے دعا کی ہے
اور نہ مایا کہ اسی طرح میرے رب سے
تجھ کو حکم دیا ہے روایت کیا اسکو
ذیلی نے زہریات میں اور تصحیح کی
اسکی ابن قبطان نے حدیث حضرت
حضرت انس بن مالک سے
روایت سے کہ تحقیق رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت وضو
فرماتے تھے تو انہی انگلیوں سے چھو کر کہتے تھے
کہ اے اللہ میں نے تجھ سے دعا کی ہے
تجھ کو حکم دیا ہے روایت کیا اسکو
ابو داود وسکت عنہ
ہو والمانذری وعنه عروة الغزيري الى ابى داود
والحاكم ثم قال قال الشيخ محمد بن حبيب

باب اس بیان میں کہ حضور میں تین بار اعضا رکاوٹ ہونا سنت ہے اور ایک بار یا دو بار دھونا جائز ہے اور تین بار سے زیادہ ہونا منع ہے عمران آزاد کردہ غلام حضرت عثمان سے روایت ہے کہ انھوں نے ۲۷ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ جلد اول انھوں نے ایک برتن (پانی کا)

میرزا حسن	احمد حسن	باب	میرزا حسن	میرزا حسن
-----------	----------	-----	-----------	-----------

حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله الاوليسي قال حدثني ابراهيم بن نفعه عن
 شهاب بن عطاء بن يزيد اخبره ان حمران مولى عثمان اخبره انه رأى عثمان
 بن عفان دعا با ناء فارغ على كفيه ثلث مرار فغسلها ثم ادخل يمينه في الاناء
 فغسل به استنثر ثم غسل وجهه ثلثا وبيده الى المرفقين ثلث مرار ثم مسح برأسه
 ثم غسل جليليه ثلث مرار الى الكعبين ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا صلى ركعتين لا يجداث فيهما لنفسه غفر له نقب
 من ذنبيه رواه البخاري عن انس دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوضوء
 فغسل وجهه وبيديه مرة ومرة وجعل يديه مرة وقال هذا وضوء من لا يقبل الله
 منه غيره ثم مكث ساعة ودعا بوضوء فغسل وجهه وبيديه مرتين مرتين
 ثم قال هذا وضوء من يضاعف الله له الاجر ثم مكث ساعة ودعا بوضوء فغسل
 وجهه ثلثا وبيديه ثلثا ثم قال هذا وضوء نبيكم ووضوء النبيين قبله وقال قلبي
 رواه ابو علي بن السكن في صحيحه (التلخيص الحبير)

باب سنية تكرار الغسل في الثلث وجوازه مرة او مرتين وكون الزيادة على الثلث ممنونا **قوله** حدثنا الخ قال المولى دلالة على الجزاء الاول من الباب مع انضمام حديث عبد الله بن زيد المذكور في باب سنية الغضض الدال على المواظبة ظاهرة وفي العزيزي (ج ٢ ص ١٥٢) كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ واحدة واحدة واثنين اثنين وثلاثا ثلاثا مأكلا ذكره في فعله رواه الطبراني في الكبير عن معاذ قال السلفي بجانية سلامته الحسن اه و قبله ايضا وكان الثعالبي في التلخيص اه **قوله** عن انس الخ قلت دلالة وكذا دلالة ما بعده على ان التثنية في الوضوء على وجه سنة الانبياء والتثنية اوسط والتوحيد احدث وان لا يصح الصلوة الا به ماهرة ولما كان التثنية سنة صلى الله عليه وسلم وسنة الانبياء عليهم السلام ظهر انه صلى الله

لا ص ۲۶ ج ۱ اولی ۱۲ منہ سلاخ اص ۳۳ مکتب

عن ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ واحدة فماتت وظیفۃ
الوضوء التي لا بد منها ومن توضأ اثنتين فماتت فماتت من الاجر ومن توضأ ثلثا فماتت
وضوئی وتوضوء الانبیاء قبلہم رواہ الامام احمد وابن ماجہ وفي اسنادہما
نريد العمري وقد وثق وبقيۃ رواة احمد رواة الصحيح كذا في الترغيب والترہيب
عن ابن عباس قال توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرة مرة وعن عبد اللہ
بن نريد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرتين مرتين رواہما البخاری

عليه وسلم كان يواظب عليه الا نادرا فيما ثبت عنه الاقتصار على مرة او مرتين وهذا
خرج الجواب عما يرد من ان حديث معاذ المذكور دال على التثنية بين التثنية
والثنية والتوحيد لان كل ما يدخل كان فكان زمان كل واحد منهما مساويا لزمان الآخر
قوله عن عبد المدين زيد الخ قال المؤلف دلالة على انجز الثاني من الباب ظاهرة ولا خلاف
ان الفعل لا يدل على الجواز لا لاشتمال انه صلي الله عليه وسلم فعل ذلك بعد ترتيبه للاقتضاء
بالعذر لان العذر لم يذكر في الحديث فظاهره الاقتصار بغير عذر وقد ثبت جواز
الاقتضاء بالحديثين المارين من قوله صلي الله عليه وسلم ففعل للفعل على الجواز
بانضمام القول وقد ثبت بكتاب الدعوى جواز الاقتصار على المرة كما هو
ظاهر سياقه

قوله عن عمرو بن شعيب الخ قال المؤلف وفي حاشية ابی داود وقال الشيخ
ولي الدين استشكل الحاكم بالاسارة والنظم على من نقص عن هذا العدد فانه صلي الله
عليه وسلم توضأ مرتين مرة مرة واجمع العلماء على جواز الاقتصار على واحدة
وفي غاية المقصود (ص ۱۳۵) يجيب عن هذا الاشكال ما تقدم وقال بعض المحققين فيه
خلاف تقديره من نقص شيئا من غسله واحدة بان ترك لمعة في الوضوء مرة ويؤيد
ما رواه يعقوب بن حماد بن عمار بن ميمون المطالب بن حنبل مرفوعا الوضوء مرة واحدة

حضرت محمد ابی بن کرم رضی
السلامہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کرتے ہیں کہ آپ
نے بار بار کچھ شخص ایک بار
وضو کر کے تو وہ ایسی مقدار وضو
کی جو جس سے چارہ نہیں یعنی
بغیر اس کے پورا کیے وضو صحیح
نہیں ہو سکتا اور جو دو بار وضو
کرے تو اس کے لئے دو بیت ماحرہ
اور جو تین بار وضو کرے تو وہ
اور چھ سے پہلے یہی کار کا
وضو ہے اس کو امام احمد نے
اور ابن ماجہ نے روایت کیا
ہے اور ان دونوں کی اسناد
ابن زید عمی اور اس کی توثیق
کی گئی ہے اور باقی راوی امام
دکی سند کے صحیح بخاری اس کے
راوی ہیں ایسا ہی کتاب
ترغیب وترہیب میں مذکور ہے
حضرت ابن عباس سے روایت
ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کیا
اور حضرت عبد اللہ بن زید رضی
سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے دو دو بار وضو
کیا ان دونوں حدیثوں کو
بخاری نے روایت کیا ہے

حضرت خیراب رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کھلانے آتا ہے (سوجب حضرت خیراب نے حضرت عمرؓ کی آہٹ مٹانی کے لیے یہ فرمایا کہ میں نے اسے پڑھا ہے اور دین و نبوتی سے پوچھا کہ یہ لگنا ہر ایک کی ہمتی اور ہر لوگ سورہ طہ پڑھ رہے تھے اس لیے اس کی نسبت پوچھا تھا) ان دونوں نے کہا کہ بجز اس کے کہ ہم آپس میں فرما رہے ہیں۔

اس لیے کہ یہ فرمایا کہ میں نے اسے پڑھا ہے اور دین و نبوتی سے پوچھا کہ یہ لگنا ہر ایک کی ہمتی اور ہر لوگ سورہ طہ پڑھ رہے تھے اس لیے اس کی نسبت پوچھا تھا) ان دونوں نے کہا کہ بجز اس کے کہ ہم آپس میں فرما رہے ہیں۔

اس لیے کہ یہ فرمایا کہ میں نے اسے پڑھا ہے اور دین و نبوتی سے پوچھا کہ یہ لگنا ہر ایک کی ہمتی اور ہر لوگ سورہ طہ پڑھ رہے تھے اس لیے اس کی نسبت پوچھا تھا) ان دونوں نے کہا کہ بجز اس کے کہ ہم آپس میں فرما رہے ہیں۔

خبر ابی فلما سہم بحسب عمرو تواری فی البیت فدخل فقال ما هذه الہیمنۃ وکانوا یقرءون طہ قال ما هذا یثابتنا قال فلعلمکما قد صبتونہما فقال لدختنہ یا عمران کان الحق فی غیر دینک فوشب علیہ عم فوطیہ وطأ شدیلہ فجاءت اختہ لتدفعہ عن نروجھا فنقمھما نحتہ بیدہ ففدعی وجھا فقالت وہی غضباء وان کان الحق فی غیر دینک انی اشھدان لاکہ الا اللہ وان محمد عبدہ ورسولہ فقال عمر اعطونی الکتاب الذی ہو عندک فافقرہ وکان عمر یقرء الکتاب فقالت اختہ انک حبس وانہ لا یمسہ الا المطہرون فقم فاعنسل وتوضأ فقام فتوضأ ثم اخذ الکتاب فقرأ طہ الحدیث ثم اہ ابن سعد وابولعیہ والحاکم والبیہقی فی الدلائل وفي الحدیث الاخر الذی اخرجه ابو نعیم فی الدلائل وابن عساکر عن ابن عباس روى قول عمر بانه قال نعمت فاعنسلت فاخرجوا الی صحیفۃ الحدیث ہذا الروایات کلھا فی تاریخ الخلفاء للامام العلاء قتیبہ السیوطی ثم ولما وقف علی اسانید ہا تفصیلا وانما ذکرنا ہا اعتضا بالطلوع الانی حدیثنا احمد بن محمد بن اسمعیل الا دمی نا محمد بن عبد اللہ المناوی (ان عدم فرضیتہا ۱۲ مؤلف) لعدم دلیل علیہ ما حدیث انما الاعمال بالنیات من قبیل ظنی الثبوت والدلالۃ اما ظنیۃ الثبوت فظاہر واما ظنیۃ الدلالۃ فلان حقیقۃ التزکیب متروکہ قطعاً لان کثیرا من الاعمال یوجد بلا یتہ فصار مجازاً عن حکمہ فالتقدیر حکم الاعمال بالنیات من اطلاق اسم السبب علی السبب او من حذف المضاف واقامۃ المضاف الیہ مقامہ والحکم نوعان مختلفان الثواب والاثم واجواز الفساد ولما اختلفت الحکام صار الاسم بعد کونہ مجازاً شتر کا کوئی فی تصحیح ما ہو المتفق علیہ وہو حکم الاخری ولا دلیل علی ما اختلف فیہ فلا یصلح تغیرہ حجتہ علینا اھ ملخصاً (ص ۲۶ ج ۱) قلت حدیث انما الاعمال بالنیات قد تواتر من کما فی فتح الباری (ص ۱۱ ج ۱) فلا یصح قول صاحب البحر اما ظنیۃ الثبوت فظاہر وکن لا یخل بالمقصود قال صاحب البدایہ فالبتہ فی الوضو سنۃ عندنا وعن الشافعی فرض لائۃ عبادۃ فلا یصح بدوہن (البتہ کا لینتم

نہ دو دن اپنے دین سے بچ کر جو ان کے ہمتی نے ان کو جو دیکھا کہ ان کے حق ہمارے دین کے سوا اور کچھ دین میں ہو تو پھر جانے میں کہ کیا کچھ ہی پس حضرت عمرؓ ان پر در پڑھا اور ان کو سختی سے کھلا سوا کی ہیں ان کے ان کے کہ اپنے مشورہ سے ہمارے دین ان کو دیکھی ان سے ایک حکم دیکھا اور ان کا مشورہ خود کر دیا وہ غضبناک ہو کر لوہن کر کے چھین ہمارے دین کے ہوا دوسرے دین میں ہو (تبیحی ہستی ہی کر دے) میں گواہی دیتی ہے کہ اس کو کوئی سچو نہیں ہوا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں حضرت عمرؓ نے کہا کہ مجھ کو وہ کتاب دو جو تم پاس ہے کہ میں (دیکھ) اس کے پڑھنا اور حضرت عمرؓ خواندہ تھے انہی میں اکثر اہل عرب سے ان پڑھ نہ تھے ان کے پاس نہ تھا کہ تم ہاں ہوا اور اس کتاب (یعنی قرآن پاک) کو بجز باطبارہ لوگوں کو کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا (اگر اس کو ہم سے لینا چاہتے ہوں تو) اٹھو اور غسل کرو یا وضو کرو و سو اٹھو اور وضو کیا مجھ پر ان درختہ میں (ایسا اور سورہ طہ پڑھی اگر باقی قصہ یہ اس کو ابن سعد و ابی

اور حکم اور بتنی سے دلائل البتہ میں روایت کیا ہوا اور دوسری حدیث میں جب کو ابو نعیم نے دلائل البتہ میں اور ابن عساکر نے حضرت ابن عباسؓ سے فرمایا کہ میں نے اسے پڑھا ہے اور دین و نبوتی سے پوچھا کہ یہ لگنا ہر ایک کی ہمتی اور ہر لوگ سورہ طہ پڑھ رہے تھے اس لیے اس کی نسبت پوچھا تھا) ان دونوں نے کہا کہ بجز اس کے کہ ہم آپس میں فرما رہے ہیں۔

ایچا عا بن

٧٤

حدثنا أسيل بن بن حرب قال حدثنا وهيب قال حدثنا عمر بن يحيى
عن أبيه قال شهدت عمر بن أبي حسن سألت عبد الله بن يزيد عن فضيلة
الذي صلى الله عليه وسلم قد عابن مؤمن ماء فتوضا لهم فكفاه على يديه
ولنا أنه لا يقع قرية إلا بالينة ولكنه يقع مقناحاً للصلاة لوقوعه طهارة باستتمال المطهر بخلاف
التيتم لأن التراب نجس مطهر لا في حال إرادة الصلاة أو هو ينبي عن القصد (ص ١٠١ ج ١)
قوله حدثنا الخ قال المولى وفي نسخة قاسم بن عثمان قال في لسان الميزان (ج ٢ ص ٢٢)
قال البخاري له إحداهن لا يتابع عليها قلت حدثت عنه أحمد الأثر في المتن محفوظ وبقيته أسلم
عمر وهى منكورة جدا نتجته ويقال له الرجال بالبحار المحملة وقال العقيلي لا يتابع عليه حديثه وذكره
ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني في الحسن ليس بالقوي أنه قلت قد عرفت أن الاختلاف
غير ضرر وثبت ابن حبان لعله حمل الزيد على تجويزه وتفسيره ولا لئله قد مر عن قريب
باب سبب الاستيعاب في مسح الرأس وسبب كونه مرة وبیان كيفية المسح قال المولى
في التلخيص الجدير (ص ١٠١ ج ١) ما نصه وقال البيهقي روى من أوجه عربية عن عثمان وفيها
مسح الرأس ثلثاً إلا أنهم خلاص الحفظ الثقات ليست بحجة عند أهل المعرفة أنه وفيه أيضاً

[illegible]

فغسلها ثلاثا ثم ادخل يده في الاناء فغمض واستنشق واستنثر ثلاثا
 بثلاث غرفات من ماء ثم ادخل يده في الاناء فغسل وجهه ثلاثا ثم ادخل
 يده في الاناء فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم ادخل يده في الاناء
 فغسل برأسه فاقبل بيده وادبر بها ثم ادخل يده في الاناء فغسل جبينه
 حل ثنا موسى قال حدثنا وهيب وقال مسير برأسه فغسل ثم ازال البخار
 عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال رأيت عليا رضي الله عنه فغسل وجهه ثلاثا
 وغسل ذراعيه ثلاثا ومسح برأسه واحدة ثم قال هكذا توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم رواه ابو داود وسكت عليه وفي التلخيص الجامع بسند صحيح
 وقد قال ابو داود وادناه واثبت عثمان الصحاح كلها تدل على مسح الرأس انه مرة فانهم ذكروا الوضوء ثلاثا وقالوا
 فيها مسح رأسه لم يذكر واحد والما ذكره في غيره وفي فتح الباري ص ۵۸ ج ۱ و ذكرنا قول ابي داود
 ان الروايات لا يثبت عن عثمان ليس فيها مسح الرأس انه اورد العدد من طريقين صحاح احدهما غيره
 وهو ابن خزيمة كما في فتح الباري ص ۲۴ ج ۱ والزيادة من الثقة بمقبولة فنجعل قول ابي داود على
 ارادة اشتراط الطريقين الذين ذكرهما فانه قال الا الذين الطريقين اذ دلالة مجموع هذه الاحاديث
 على مسائل الباب ظاهرة في انضمام حديث عبد الله بن زيد الدال على موافقة استيعاب المسح
 وقد مر في باب انضمامه قال صاحب الهداية وقال الشافعي السنة بالتشليل وبها مخالفة ابا
 بالمعقول ثم قال الذي يروي من التشليل محمول عليه بما رواه وهو مشهور على روى عن ابي حنيفة
 ولان المفروض هو المسح وبالثبات كراهية بياض جديدة ۱۲ مؤلف يصير غسل اقل يكون مستونا فصار
 كسح الخف بخلاف غسل لانه لا يضره التكرار اذ ص ۸ ج ۱ قلت ورواية التشليل ذكرها في مجمع الزوائد
 ص ۹۳ ج ۱ عن ابي هريرة ثم باسناد رجال صحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فغمض ثلاثا واستنشق
 ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل يديه ثلاثا وغسل قدميه ثلاثا رواه الطبراني في الاوسط اذ نقل
 روايته المسح مرتين على ما حملت عليه رواية التشليل وهي ماني مجمع الزوائد ايضا عن عبد الله بن

اور اس حدیث میں یہ بھی ہے
 کہ پھر سر کا مسح کیا اس طرح
 کہ اپنا ہاتھ آگے کو لا کر اور سر کو
 پیچھے کر بھی لے گئے اور اس حد
 میں یہ بھی ہے کہ سر کا ایک بار
 مسح کیا اس کو امام بخاری نے
 روایت کیا ہے۔
 بعد از عثمان بن ابی لیلة سے روا
 ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے
 وضو کیا اس طرح کہ مرتبہ بار
 دہو یا اور دونوں ہاتھ تین بار
 دھو کر۔ اور سر کا مسح ایک بار
 کیا پھر فرمایا کہ اس طرح وضو
 کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس کو ابو داود نے روایت
 کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے
 اور تلمیحیں جیسے ہیں انکی سند کا
 صحیح کہا ہے۔

فائل مجتہد ہوتی ہے
یاب اس بیان میں
کے لیے سرخ چکر ہاں لکھا
پچا ہوا پانی کافی ہے
اور ہر دہائی سے سرخ کر

حضرت شریع سے (جو صحابہ پر ہیں)
روایت کر کے بھی جلی آ
علیہ وسلم نے اپنے کمرے
اس پانی سے کیا چراغے
نہایت میں بجاہ طور کیا
میتھا اسکو ایلوداؤد نے
روایت کیا ہے اور اس پر
سکونت فرمایا ہے۔
عمر ابن حارثہ
اپنے بزرگ سے روایت کرتے
چین کہ انہوں نے کہا کہ
جناب رسول اللہ ص
سند را با کہ میرے
لے تھا پانی ادا کر اسکو

طہرانی نے کثیر بن روابہ سے کہا
ہے اور اسکی سند بن ہجر بن
ہادی بن بن کو ایک جامع سند
ضعیف ہے کہا ہوا اور بن حجاج
ثقات میں نہ لکھا اسی طرح
جمع الزوائد میں اور عن بزی میں
اس حدیث کو جاریہ بن زعفران
کی روایت ہے طہرانی کی روایت
منسوب کیا ہے چھ کہانوں کو کہ اسکی
سند میں جو اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ حدیث پانی سر کے ساتھ
لیکے لینا چاہیے اور اس سے پہلی
حدیث میں اسنو کچھ جو کو پانی
سے شمع کرنا منقول ہے پس یہ
حدیث مستحب یا مردود اس سے

U

عن الربيعان البني صلى الله عليه وسلم سيرة برأسه من فضل ماء كان في
يداه رواه أبو داود وسكت عنه - عن عمران بن حارثة عن أبيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الرأس ماء جديدا الطبراني في الكبير
وفيه ذهب بن قران ضعفه جماعة وذكره ابن حبان في الثقات رجمه الزواف
وفي الخزري عناه إلى الطبراني في الكبير رواه تجارية بن طرفة عن أبيه عن
ثم قال باسناد حسن عن عبد الله بن يزيد بن عامر المازني ثم لا نصاري يذكر
انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمضغ غسل ثم استنثر ثم غسل وجهه
ثلاثا ويد اليمنى ثلاثا والاخرى ثلاثا وسير برأسه جماعة غير فضل يده وغسل ثوبه
حتى انقاهما ثم استلم

زبائن النبي ﷺ توفوا فغسل يديه فميتين ووجهه ثلاثا ومسح برأسه فميتين رواه احمد ورجالنا رجال الصحيح
 باب كفاية البلية من فضل غسل اليدين في مسح الرأس استجاب الامام الجديد قوله عن ابي
 الخ قال المؤلف دلالة على المحبة والاول من الباب ظاهري قوله عن عمران رضي الخ
 دلالة على المحبة والثاني من الباب بان الامام استجاب وفعل للتعارض بين الروايات
 كذا قال شيخنا سلمة الله تعالى
 قوله عن عبد الله الخ قال المؤلف دلالة على المحبة والثاني من الباب من حيث
 ان فعله عليه السلام هو المحمول عليه الاستجابة ظاهرة

[illegible]

دو دن وچین متعارض نہ ہیں حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ذکر کرتے تھے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا مسح فرمایا اس بابی سے جو آپ کے ہاتھ کا پانی ہوا نہ تھا (یعنی حدیث میں ہے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے

حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے کہ پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اپنے اس کا ذکر کیا یعنی اس کا غسل کے عوض تیمم کرنے کے لئے میں جانور کی طرح زمین پر لوٹا آئے فرمایا کہ حضرت یہ کافی تھا کہ اس طرح کرتے پھر آپ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو جھٹا پھر اپنا بائیں ہاتھ داتا

برادر دہنا ہاتھ بائیں پر درنو کھت دست پر ملا پھر منہ کا مسح کیا اس کا ورد اذکر سے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں سواۓ محمد بن سہبائے اور وہ سچے ہیں کہ وہ سے مراد مجاز ذرا یعنی ہاتھ کہ نہیں تکبیر میں ادرا یوں کہا جاوے کہ تلبیس میں نمونہ رکھنا ہی فرمائی تھیں اس راوی نے اس سے کہ نقل کر کے کہا ہے کہ جب میں نے عدم تر جیب ثابت ہوئی تو وہ میں بھی ثابت ہوئی کیونکہ اختلاف دونوں میں ایک ہی طرح کا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہو کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے اس شخص کے متعلق سوال کیا جو جنابت کی تو سے غسل کرے اور اس کے بدن کا کوئی حصہ پانی (یعنی) سے نہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صحت) وہ جاہل و فاجر ہے

باب وضو میں ترتیب
باب
 عن ابی موسیٰ عن عمار فی حدیث طویل انہ انبت اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ان ذلک دای تمرغ کالدابة ۱۲ مؤلف قال انہا یکفیک ان تصنع حکذا فوضب بیدہ علی الارض فنفضہا ثم ضی ب ب شمالہ علی بیدہ و بیدہ علی شمالہ علی الکفین ثم مسح وجہہ الحدیث رواہ ابو داؤد و وسکت عنہ و رجالہ رجال الصحیح الا محمد بن سلیمان الانباری و هو صدوق کما فی التقریب عن عبد اللہ بن محمد ان رجلا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسأله عن الرجل یغتسل من الجنابة ینحط بعض جسدہ الماء فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغتسل ذلک المکان ثم یصلی رواہ الطبرانی فی الکبیر و رجالہ موثقون (مجمع الزوائد)

باب عدم افتراض الترتیب فی الوضوء قولہ عن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لا یغسل علیہ فقہاء استدلل فیہ المعراج وغیرہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح رأسہ ثم مذر فمسحوا ولم یغسل علیہ فقہاء قال النووی انہ ضعیف الیعرف والحاصل انہ لا حاجة الی اقامۃ الدلیل علی عدم الافتراض لان الاصل و مدعیہ مطالب اماما استدلل بہ الزیلعی عن الشافعی من حدیث لا یقبل العلم لہ امری حتی یضع الطمۃ ووضوہ یغسل یدہ ثم یغسل وجہہ ثم یغسل ذراعیہ نقلاً عن النووی و یضعہ فلا حاجة الی الاستئذان بجاہ و قال قبل ذلک اماما استدلل بہ النووی بان اللہ تعالیٰ ذکر مسحاۃ بین مضمونا لا والاصل جمع المتجانس علی نسق واحد ثم عطف غیرہ ولا یخرج عن ذلک الالفائدہ ہی ہنا وجوب الترتیب فقد اجیب عنہ بان القامدۃ التنبیہ علی وجوب الاقتصاد فی صب الماء علی الاصل لما انما منظرہ الاکثر کما فی الکشاف وغیرہ (ج ۱ ص ۲۸) وقال المؤلف قال صاحب الجواهر النقی خج الشافعی نظام الکتاب ثم جازیت عبداللہ بن زید فی صنفۃ الوضوء قلت المذکور فی الکتاب بالواو وای لا یقتضی الترتیب ثم فعلہ فی حدیث ابن زید لا یل علی الوجوب و قد انفق الشافعی وضوہ علی انہ لو بدأ

عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ذکر کرتے تھے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا مسح فرمایا اس بابی سے جو آپ کے ہاتھ کا پانی ہوا نہ تھا (یعنی حدیث میں ہے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے کہ پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اپنے اس کا ذکر کیا یعنی اس کا غسل کے عوض تیمم کرنے کے لئے میں جانور کی طرح زمین پر لوٹا آئے فرمایا کہ حضرت یہ کافی تھا کہ اس طرح کرتے پھر آپ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو جھٹا پھر اپنا بائیں ہاتھ داتا برادر دہنا ہاتھ بائیں پر درنو کھت دست پر ملا پھر منہ کا مسح کیا اس کا ورد اذکر سے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں سواۓ محمد بن سہبائے اور وہ سچے ہیں کہ وہ سے مراد مجاز ذرا یعنی ہاتھ کہ نہیں تکبیر میں ادرا یوں کہا جاوے کہ تلبیس میں نمونہ رکھنا ہی فرمائی تھیں اس راوی نے اس سے کہ نقل کر کے کہا ہے کہ جب میں نے عدم تر جیب ثابت ہوئی تو وہ میں بھی ثابت ہوئی کیونکہ اختلاف دونوں میں ایک ہی طرح کا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہو کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے اس شخص کے متعلق سوال کیا جو جنابت کی تو سے غسل کرے اور اس کے بدن کا کوئی حصہ پانی (یعنی) سے نہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صحت) وہ جاہل و فاجر ہے

باب

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه البشع فينقله وتزجده وطره حرا
 (ص ۳۲ ج ۱) صحيح الاثر في شرح الرأس فانه غير موقوف الى آخر الكلام الطويل رقا له عن المقدم بن
 سعد كيب قال اتى رسول الله بوضوء فتوضا فغسل كفيه ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه
 ثلاثا ثم مضى واستنشق ثلاثا ثلاثا ثم مسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما رواه ابو داود واحمد وزاد غسل طبع
 ثلاثا ثلاثا واسناده صالح وقد اخرج الضياء في المختارة وهو يدل على عدم وجوب الترتيب بين المضمضة
 والاستنشاق وغسل الوجه واليدين كذا في نيل الاوطار (ص ۱۳۹ ج ۱) وقال الدارقطني (ص ۳ ج ۱)
 حدثنا ابراهيم بن حماد ثنا الجاس بن يزيدنا سفين بن عيينة حدثني عبد الله بن محمد بن عيسى ان علي بن
 حسين ارسل الى الربيع بن ربه بنت معوية بن ابي اسحق عن جهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انه كان ياتين
 وكانت تخرج له الوضوء قال فبينما فخرت الي انا فقالت في هذا كنت اخرج له الوضوء لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم في غسل يديه قبل ان يذبحها ثلاثا ثم يغسل وجهه ثلاثا ثم يغسل كفيه ثلاثا ثم يغسل يديه
 ثم مسح برأسه مقبلا ودمر برأسه غسل عليه قالته وقد اتاني ابن عم لك تقي بن عباس عن جهورته فقال
 ما اجد في الكتاب الا غسل يمينه ومغسلته في شئت قلت ورجال سنده صحيح فابراهم هذا قال الدارقي
 ثقة (رج ۱ ص ۲۱۹) وعباس بن يزيد وثقه الا ان بعضهم قد كلفه فيهم من تهذيب الترتيب
 (رج ۵ ص ۱۳۴) ولا يضرك ذلك الكلام وسبقين ما هم جهة عن رجال الجماعة وابن عثيل مختلف فيه في
 الميزان قلت حديثه في مرتبة الحسن (ص ۸۸ ج ۲) وفي مجمع الزوائد (رج ۱ ص ۱۰۶) قال الترمذي
 صدوق وقد كلف فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه سمعت محمد بن اسماعيل يعني البخاري يقول كان احمد
 بن حنبل واسحق بن ابراهيم والحميد بن يحيى بن جعفر بن محمد بن عثيل (ص ۸۸ ج ۱) وعلى بن حسين بن العبادي
 ثقة ثبت عا به فقيه فاهل شهرته من رجال الجماعة كما في التقریب (ص ۸۸ ج ۱) وهذا الحديث يدل
 على عدم وجوب الترتيب بين المضمضة والاستنشاق وبين غسل الوجه
 باب استحباب التيامن قوله بوجوبه الخ قال في المحرر والمجربة الاستنماء المواظبة لان

باب

باب في خصوصية الهن
 طرفه من است
 كرسى كرسى
 حصة عاتر من رذا
 سكره انون من كرسى
 عليه وسلم كرسى
 جاسق ابن كرسى
 اورشاد كرسى
 وضوء غسل

باب

عن قلیہ بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال
 من توضأ ومسح بیدایہ علی عنقہ وقوال غسل یوم القیمۃ شراہ ابوالحسین بن فارس
 باسنادہ وقال ہذا ان شاء اللہ حدیث صحیحہ التلخیص الجدید
 عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ ومسح علی عنقہ وقوال
 یوم القیمۃ رواہ ابو منصور الدیلمی فی مسند الفہرست بسند ضعیف شراح اجماع العلماء
 للعلامۃ الزبیدی

ازواج النبی ان رسول اللہ رائی رجلا یصلی فی ظہر قدیمہ ثم قد راہ الدہرم لم یصبہا المار فامرہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان یمسح بالیمن علی روادہ احمد والوداد و زادوا الصلوۃ قال الاثم قلت لاحمد
 ہذا اسناد وجید قال جید آھ وہو بدیل علی وجوب الموالاة فان الاصل فی لفظ الامر الوجوب ولا
 تعارض بین المرفوع والموقوف فالجواب عنہ بانہ محمول علی الاستحباب لان فی حدیث آخر یأیدل
 علی عدم الوجوب ہوا فی صحیح مسلم رج اص ۱۲۵ عن عمر بن الخطاب ان رجلا توضأ فترک موضع
 خلف قدیمہ فابصرہ النبی م فقال ارجع فاصن وضو رک فرجع ثم صلی اھ لانه امرہ فیہ بالاجابا
 لا بالاعادة والاحسان بحصل خبر وین غفل فی کمال العوض فلا بد من التعلیق بینہما فنقول ان الامر بالاعا
 محمول علی الاستحباب والامر بالاحسان محمول علی الايجاب فاما المتعین فیدل علی ان حدیثہم عنہم وجوب الا
باب استحباب مسح الرقبۃ ولست ہذا الاحادیث علی استحباب مسح الرقبۃ ولا یکن بالقول
 بسننہ بعد نقل ابو اظنہ فی الدر المختار (ص ۱۲۹ ج ۱) مستحب ان قال مسح الرقبۃ بظہر یدہ لہ
 الخلق لانه بدیعہ فی رد المحتار قوله لانه بدیعہ اذ لم یرو فی اسننہ اھ قلت ان اللفظ الذی ورد فی الحدیث
 وهو العنق لیشمل مقدما وهو الخلقوم ومؤخرہ ہو یعنی الرقبۃ علی احد القولین فی اللغۃ ففی التقاموس
 الرقبۃ محرکۃ امنق اوصل مؤخرہ اھ و ہذا المسنن الاخیر ہوا عند الفقہاء فانہم یزعمون مسح الرقبۃ مسح ظہر
 ولكن ثبت ہذا لم یصح تخصیص استحباب المسح بظہر العنق ولا کون مسح الخلقوم بدیعہ فان کونہ بدیعہ قد علل لعمامۃ الورد
 وقد ورد فی اللفظ العام الشامل لہ فافہم وحقق۔

عن قلیہ بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال من توضأ ومسح بیدایہ علی عنقہ وقوال غسل یوم القیمۃ شراہ ابوالحسین بن فارس باسنادہ وقال ہذا ان شاء اللہ حدیث صحیحہ التلخیص الجدید عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ ومسح علی عنقہ وقوال یوم القیمۃ رواہ ابو منصور الدیلمی فی مسند الفہرست بسند ضعیف شراح اجماع العلماء للعلامۃ الزبیدی

باب گردن مسح
 کا انتخاب ہونا

حضرت ابن عمر سے روا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اپنے گردن کا مسح کر دے وہ یقیناً جہنم میں داخل ہوگا اس کو ابوالحسین بن فارس نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث الشارح المسحیح ہے اسی طرح ہے تلخیص جبرین۔

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص وضو کرے اور گردن کا مسح کر دے وہ قیامت کے دن طوق سے محفوظ رکھا جائیگا اس کو ابوالحسین بن فارس نے سند القبر و حسن ضعیف سند سے روایت کیا ہے سب طرح ہو شرح اجماع علماء

یہ صحیح بخاری
 مسند احمد
 مسند ابی داؤد
 مسند ترمذی
 مسند ابن ماجہ
 مسند بیہقی
 مسند حاکم
 مسند ابی یوسف
 مسند ابی نعیم
 مسند ابی حاتم
 مسند ابی حنبلہ
 مسند ابی شیبہ
 مسند ابی نعیم
 مسند ابی حاتم
 مسند ابی حنبلہ
 مسند ابی شیبہ

باب اس بیان میں کہ چہرہ کی روشنی اور ہاتھ پاؤں کی
روشنی کا طویل کرنا مستحب ہے یعنی منہ کو اور ہاتھ
پاؤں کو مقدار فرض سے

باب

عن یحییٰ بن عبد اللہ الجعفی قال رايت ابا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فاستبغ أو
ثم غسل يديه اليهته حتى اشبع في العضد ثم يده اليهته حتى اشبع في العضد ثم مسح برأسه
ثم غسل رجله اليهته حتى اشبع في الساق ثم غسل رجله اليهته حتى اشبع في الساق ثم
قال هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انتم الغر المحجلون يوم القيمة من اسبغ الوضوء من استطاع منكم
فليطبل غرته وتجيده رواه مسلم

باب استحباب اطالة الغرة والتجليل في الوضوء قوله عن شريح قال المؤلف
ولانته على الباب ظاهرة والحديث نقله في الترغيب للندري (ج ۱ ص ۳۹) بلفظ ان
امتي يدعون يوم القيمة غرا محجلين من آثار الوضوء من استطاع ان يطبل غرته فليفعل
رواه البخاري وسلم وقيل ان قوله من استطاع الى آخره انما هو مخرج من كلام
ابن هريرة موقوف عليه ذكره غير واحد من الحفاظ والحمد لله وفي التلخيص لم يرد ج ۱ ص ۳۹
من استطاع منكم ان يطبل غرته وتجيده رواه احمد بن حنبل في التلخيص لا اوركا
قوله من استطاع الى آخره من قول ابن هريرة وفي الحديث قلت فاذنبت اطالة
التجليل من فعله صلى الله عليه وسلم في حديث الباب وقول الصحابي تحب عندنا اذا لم نجد النية
مرفوع فلا يضر ادراج ذلك الكلام في مقصود الباب وفي رد المحتار (ص ۱۳۵ ج ۱) وفي
وطالة الغرة تكون بالزيادة على الحد المحدود وفي التحليله والتجليل يكون في اليدين
والرجلين وهل له حائل اقف فيه على شيء لا صحاينا ونقل النووي اختلاف المشايخ
فيه على ندرته اقوال الاول انه يستحب الزيادة فوق المرفقين والكعبين بل لا يثبت
الشيء في اليدين والعضد والساق الثالث الى المنكب والركبتين
قال الاحاديث تقتضيه ذلك كله امد ونقل الثاني عن شرح الشرح مقتضيه عليه

یہاں کہ قیامت میں
ان اعضا کی
روشنی دور تک
یعنی بن عبد الجعفی
روایت ہے کہ انھوں نے
خبر کیا کہ میں نے حضرت ابو
ہریرہ رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے
دیکھا اس طرح کہ انھوں نے
منہ دھوا اور چہرہ چھوڑا
تھوڑا سا ٹانگ بازو دھوا
اسی طرح بائیں ہاتھ دھوا پھر
سج نہ پایا پھر دہشتہ پیر کر دیا
یہاں تک کہ پٹلی کو دھو لیا
پھر اس طرح بائیں پیر دھو یا پھر
فسد پایا میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح
وضو کرتے دیکھا ہے اور یہ
بھی کہ اس کا فرمایا جناب رسول
اللہ نے کہ تم قیامت کے روز
بوجہ کامل (یعنی خوب چھو چھو) چھو
دھو کر کے کہ روشن چہرہ اور
روشن دست دیا ہو گئے سو
جس شخص کو تم میں سے چہرے
کی روشنی اور دست و پا کی روشنی
کا دارا کرنا ممکن ہو تو وہ اپنے
چہرے اور دست و پا کی روشنی
کو دلا کر کہ (یعنی مقدار فرض
سے بڑھا کر دھو تاکہ قیامت
کے دن اس کی وجہ سے روشنی
طویل حاصل ہو) ہو سکے مسلم
نے روایت کیا ہے۔

مسلم بن الحجاج
ابو داؤد
ترمذی
ابن ماجہ
مسلم بن الحجاج
ابو داؤد
ترمذی
ابن ماجہ
مسلم بن الحجاج
ابو داؤد
ترمذی
ابن ماجہ

باب

عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یتوضأ بعد الغسل مراراً الا یقول
وقال هذا قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والناس بعین ان لا
یتوضأ بعد الغسل وعمرہ العزیزی الی الامام احمد والنسائی وابن ماجہ والحاکم
ابن اثیر قال قال الشیخ حدیث صحیح عن ابن عباس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ بعد الغسل فلیس منّا ثم اراه الطبرانی فی الکبیر والاکوسط
والصغیر وفی اسناد الاوسط سلیمان بن اسمٰء کذبہ ابن معین وضعفہ غیرہ ووثقہ
عبدان (مجمع الزوائد) قلت قد عرفت غیر مرۃ ان الاختلاف غیر مضر
قلت وفی تلخیص الحیر (ص ۳۲ ج ۱) روی مسلم حدیث ابی حاتم قال کنت غلت ابی ہریرۃ وہو یوضأ
للمصلوۃ فکان یبریک حتی یتلغ ابیطیۃ غلت یا ابا ہریرۃ ما ہذا الوضوء قال ابی ہریرۃ ما علمت انکم
ہمنا ما توضأت ہذا الوضوء فقال سمعت جلیلی یقول یتلغ ابیطیۃ من المون حیث یتلغ الوضوء اور وقبہ
قال ابن ابی شیبہ حدثننا کعب عن العمری عن نافع ان ابن عمر کان ربما یلغ بالوضوء الطبیۃ فی البصیف
ورواہ ابو عبیدہ یاسناد اصح من ہذا فقال ثنا عبد اللہ بن صالح ثنا اللیبث عن محمد بن عجلان عن
نافع اہ قلت اسنادہما حسن کما فی فتح الباری (ج ۱ ص ۲۰۸) قلت ان الاطالۃ تحصیل بشیء من
علی المحمود لکن حصول کمالہ موقوف علی غسل الوضوء الی غلتناہ وہو ظاہر وفی فتح الباری (ج ۱ ص ۲۰۸)
ج ۱) واما دعواہم رای ابن بطال طائفۃ من الکلیۃ اتفاق العلماء علی خلاف مذہب ابی ہریرۃ وغیرہ
فی ذلک فہی مردودۃ بما نقلناہ عن ابن عمر وغیرہ وقد صرح باستحبابہما ثلثۃ من الشافعیۃ والحنبلۃ
باب کراہیۃ الوضوء بعد الغسل قولہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قلت ترکہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الوضوء
بعد الغسل عاذۃ ودواماً مع حرصہ تحصیل الطاعات لیل الکرامیۃ قولہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
ولانہ علی الباب ظاہرہ

لہج ۱ ص ۱۶ - مؤلف ۱۵ ص ۱۱۳ ج ۱ مؤلف

باب غسل کے
بعد وضو کرتے
کی کراہت کا
حضرت عائشہ
سے روایت ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم غسل
کے بعد وضو کرتے تھے اسکو
ترمذی نے روایت کیا ہے
اور کہا ہے کہ یہی قول ہے
بہت سے صحابہ کا اور بعض
کہ غسل کے بعد وضو نہ کرے
اور اس پر بیش کو عزی نے نام
احمد اور نسائی اور ابن ماجہ
حاکم کی طرح بھی مشہوب کیا ہے
پھر کہا ہے کہ (ہماری) شیخ نے
کہنا کہ یہ حدیث صحیح ہے
حضرت ابن عباس رضی
سے روایت ہے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو
شخص غسل کے بعد وضو کرے
وہ ہم میں سے نہیں ہے نہ نبی
ہماری طرح کے خلاف ہے
اسکو طبرانی نے روایت کیا
ہے۔ اس طرح ہے مجمع الزوائد
میں

باب

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جفنة فاراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منہ فقالت یا رسول اللہ انی کنت جنباً فقال ان الماء لا یجنب رواہ الترمذی وقال حسن صحیح عن عائشة قالت کنت اغتسل اناء ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء ینین ویدینہ وایمہ فیباہر فحی اقول دع لی دع لی قالت وھما جنبان ورواہ اخری کنت اغتسل اناء ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد مختلف یدین ینا ینہ

باب جواز الوضوء للغسل من فضل طہور المرأة واما الرجل فالحائض قوله عن ابن عباس الخ قال المولف ولا لئمة علی جواز التوضی بفضل غسل طہر طہرہ وطلیہ صلی اللہ علیہ وسلم بان المار لکنب یل فی الظاہر علی انہ لا تاثیر لہ فیہ قوله عن عائشہ رض الخ قال المولف ولا لئمة علی جواز اغتسال الرجل من فضل ما غسل المرأة واغتسال المرأة من فضل ما غسل الرجل طہر طہرہ قوله عن ابن عباس الخ اخر من الباب قال المولف ولا لئمة علی ان توضی الرجل من فضل وضوء المرأة جائز طہرہ وحبش لا فرق بین غسل الجنایة وغسل الجیف علی ان حکم فی ذلک کلمہ واحد وہ قال لئمة الثلثة کما فی رجمۃ الابل ولا یأس بالوضوء والغسل من فضل ما یجنب الحائض باتفاق الثلثة وقال احمد لا یجوز للرجل ان یتوضأ من فضل وضوء المرأة اذا لم یسأہا ووافق احمد علی تہیج المرأة الوضوء من فضل الرجل والمرأة (ص ۹)

وقال النووی فی شرح صحیح مسلم واما تطہیر الرجل والمرأة من انا واحد فهو جائز باجماع المسلمین اہلہ لا افاق النی فی الباب واما تطہیر المرأة بفضل الرجل جائز بالاجماع ایضا واما تطہیر الرجل بفضلها فهو جائز عندنا وعند مالک والبی ضیفۃ وجمہیر العلماء سوا نخلت بہ او لم تخل قال بعض اصحابنا ولا لکراۃ فی ذلک للاحادیث الصحیحۃ الوارڈۃ بہ ذہب احمد بن محمد بن (محمد بن) حنبل واولی انہا اذا نخلت بالماء واستعملتہ لا یجوز للرجل استعمال فضلہا وروی ہذا عن عبداللہ بن مسعود (من الصحابة) و الحسن البصری (من التابعین) وروی عن احمد کذبہ بنی راج اص (۱) فی موطا الامام محمد (ص ۸۱ و ۸۲) لا یأس

باب اس بیان میں کہ وضو اور غسل عورت کے وضو و غسل کے کچھ ہو سکتا ہے اور حائضہ کے کچھ ہو سکتا ہے سے جائز ہے حضرت عائشہ ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج مطہرات نے ایک گن میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کرنا چاہا تو انہوں نے ان کی عرض کیا کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جتنی بھی آپ فرمایا کرتے تھے ہم سب نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے ایک گن میں سے جو میری اور آپ کے درمیان میں تھا تھا اور آپ (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے جہد کر کے اپنے پیٹھ پر لٹا کر کہیں کھڑے تھے میری بیوی بھی لٹا کر فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ دونوں راہی میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہوتے تھے اور دوسری روایت میں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گن میں حائضہ کا غسل کرتے تھے (اور) اس میں نہ کسی کو ہرگز نہ کچھ ہرگز نہ ہوا تھا روایت کیا ہے

نہ اس میں نہ کچھ ہرگز نہ ہوا تھا روایت کیا ہے

من الجنابة رواه مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا
 ان يتوضأ فقالت لامرأة من نسائي توضأت من هذا فتوضأ منه وقال
 ان المساء لا ينجسه شيء رواه البزار ورجاله ثقات (بجمع الزوائد)

بفصل وضوء المرأة وتسلها وسورها وان كانت جنباً او حائضاً بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقتل

هو وعائشة رضي عنهما ورواه الترمذي عن ابن جبير عن فضل بن عمر عن الفضل بن عمر عن الفضل بن عمر عن الفضل بن عمر

كذا قال واما الاحاديث التي فيها عن فضل طهور المرأة فمنها ما في نيل الاوطار (ج ١ ص ٢٦) عن الحكم

بن عمر عن الغفاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة رواه

الخمسة راي الامام احمد واصحابه سنن الاربعين ان ابن ماجة والنسائي قالوا وضوء المرأة وقال الترمذي

هذا حديث حسن وقال ابن ماجة وقد روى عنه حديثاً آخر الصحيح الاول يعني حديث الحكم وصححه ابن حبان

ايضاً ورواه في بلوغ المرام (ج ١ ص ١١٢) عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتوضأ الرجل

بفضل المرأة يفتل الرجل او الرجل بفضل المرأة وليفتلها جميعاً اخرجه ابو داود والنسائي ورواه

صحيح احمد ومنها ما في صحيح الترمذي (ج ١ ص ١١٢) عن يونس بن ماجة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتوضأ الرجل

بفضل المرأة رواه احمد وحاله رجال الصحيح اه والجواب عن هذه الاحاديث بانها مجملة على كراهة

التفريق كما قال في نيل الاوطار فتح الباري (ج ١ ص ١١٢) ولا يفسد في فيه من فضل الرجل للمرأة و

فضل المرأة للرجل والدليل الصحيح على جواز توضي الرجل النساء معاً من انما رواه احمد والامام

احمد في مسنده (ج ٢ ص ١٠٣) ثنا محمد بن عبيد بن عمير عن نافع عن ابن عمر عن الرجال النساء كانوا

يتوضئون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من انما رواه احمد والامام احمد والامام احمد والامام احمد والامام احمد

ورواه الامام الشافعي في مسنده اخرنا ما لكس عن نافع عن ابن عمر عن الرجال والنساء كانوا يتوضئون في زمان النبي صلى الله عليه وسلم جميعاً اه (ج ١ ص ١١٢) وفي

نيل الاوطار (ج ١ ص ١١٢) فاما غسل الرجل والمرأة وضوءهما جميعاً فلا اختلاف فيه اه

(قوله) في الميزان الكبير للعلامة العارفين للشعراني قدس سره (ج ١ ص ١٢٢ مضمري)

حضرت ابن عباس
 سے روایت ہے کہ وہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
 کہ آپ نے وضو کرنے کا ارادہ کیا
 تو ازواج مطہرات میں سے ایک
 بیوی نے عرض کیا کہ میں اس
 (پانی) سے وضو کیا ہوں اور یہ
 میری وضو کا پانی ہوا ہے (ی) اگر
 اچھی دہانی سے وضو کر لیا اور
 فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز پاک
 نہیں کرتی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہا کہ اگر وہ پاک کر دینا چاہتا
 ہیں تو اسے دھو کر دے گا وضو
 کرنا اس سے ذلل نہیں ہے اس کے
 بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے
 راوی ثقہ ہیں اسی طرح جو جمع
 الزوائد میں

بعض نسخوں میں ہے کہ
 بعض نسخوں میں ہے کہ
 بعض نسخوں میں ہے کہ
 بعض نسخوں میں ہے کہ

مسند بشریہ فرماتے ہیں وضو کیا اور یہ سب کچھ رہے تھے سو ستر تین بار دھو یا پھر دس بار پانی ڈالو۔

باب اس بیان میں کہ وضو کے بعد شریک گاہ پر یعنی پاجامہ کے اس موقع پر جہان شریک گاہ پانی چھڑکنا
 حکم یا ابن حکم سے اور وہ اپنے آپ ۴۴ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد اول

مسندوں سے۔

علیہ وسلم نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شریک گاہ کے

موقع پر پھینکا دیا۔

اسکو ابو داؤد نے روایت کیا اور اسے سکوت فرمایا

حکم بن عیسیٰ بن سفیان سے روایت کیا کہ ایک شخص نے

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب وضو فرماتے تو پانی

کا ایک ٹھنک (ٹھنک) پھینکتے

اور اس کو پانی شریک گاہ کے موقع پر پھینکا دیتے

اسکو ابو داؤد اور امام احمد اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے

روایت کیا ہے اور ہر ایک نے اسے صحیح سے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے

ابن ابی ہریرہ بنی

حضرت اسامہ بن

ترکیب سے روایت ہے

وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتا تھا

تو وضو نہ کھاتا یا سب سے

وضو نہ کھاتا یا سب سے

چھڑک دیا یا سب سے

اس لیے کہ مافوق (افتر)

وضو کے بعد اس طرح

تھے اسکو امام احمد نے روایت کیا

سے اور ابن ماجہ نے روایت کیا

راوی ہیں جن کا نام ابن ماجہ

تھے کہا ہے اور ایک روایت میں

امام احمد نے بھی روایت کیا ہے

باب

عن مجاہد عن الحكم وابن الحكم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بال ثم توضأ ونفض فرجه من واه الا اوى وسكت عنه
 عن الحكم بن سفیان كان (صلی اللہ علیہ وسلم) اذا توضأ اخذ كفاً من ماء
 فنفض به فرجه من واه الا اوى والنسائي وابن ماجه والحاکم قال الشيخ
 حديث صحيح كذا في الغريزي عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان جبرئيل لما نزل على النبي فعلمه الوضوء فلما فرغ من وضوئه
 اخذ حفنة من ماء فرش بها نحو الفرج فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يرش بعد وضوئه ثم اراحه وفيه رشدين سعد وثقة هبثم بن خازجة والحمد
 بن حنبل في رواية وضعفه آخرون (مجمع الزوائد) وقد عرفت مراراً ان الاختلاف في

باب

عن ابی النضر عثمان بن عاص الوضوء وعند طلحة والزبير وعلى وسعد ثم توضأ
 وهم ينظرون فغسل وجهه ثلاث مرات ثم افرغ على عينية ثلاث مرات ثم فرغ

باب سبب نضح الماء على الفرج بالوضوء في الحديث وهو من اسين واسي احد وقال في تهذيب الترمذ
 ص ۴۲۶ ج ۴ وقال الحلال عن ابن عيينة الحكم بن عيسى وكذا الفقيه الترمذی فی الجلی عن النجاري
 وقال ابن ابی حاتم فی الجلی عن اسيد بن عبيد بن الحكم بن سفیان عن اسيد بن عبيد بن الحكم بن سفیان عن اسيد بن عبيد بن الحكم بن سفیان
 والده صلى عن ابن المديني وصح ابراهيم الحارثي وابو زرعة وغيرهم ان الحكم بن سفیان عن اسيد بن عبيد بن الحكم بن سفیان
 قد عرفت مراراً ان الاختلاف في وضوءه على الفرج ظاهرة لكن مع انضمام لفظ كان
 الواقع في الحديثين الذين بعدهما الحديث قوله عن الحكم بن عيسى قال المولى عن اسيد بن عبيد بن الحكم بن سفیان
 قوله عن اسامة بن زيد قال المولى عن اسيد بن عبيد بن الحكم بن سفیان

باب استحباب رش الماء على الرجلين قبل غسلهما قوله ثم رش على الرجلين قال المولى

هذا الحديث في صحيح الترمذ
 وهو صحيح
 في صحيح الترمذ
 في صحيح الترمذ

عن اسامة بن زيد انه كان رفيق رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افاض من
 عرفة فلما جاء الشعب انا اخر احلته ثم ذهب الى الغداة فلما ارجع صديقت عليه من
 الاداة فتوضا ثم ركب ثم اتى المزدلفة فجمعه بها بين المغرب والعشاء ثم اقام
 عن بشر بن مفضل عن ابن عقيل عن الربيع بنت معوذ صديقت عليه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فتوضا وقال لي اسكبي عوفى سكبت رواه الحاكم في مستدر
 واوه مسلم السكبي فحسنته (التلخيص الجليل)

ففي التلخيص الجليل (ص ٣٥ ج ١) حديث انه صلى الله عليه وسلم قال انا الاستيقين وضوئي با
 قاله الحموق قد باد ليصلي يد له لما قال النووي في شرح المذهب هذا حديث باطل لا اصل له وذكره
 الماوروي في الحاوي سيما في آخر فقال روى ان ابا بكر الصديق ثم هم صلب الماعز على يد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا احب ان يشاكني في وضوئي احد ولم اجدهما قلت قد
 ذكره المصنف في شرح البخاري لكن يبين اني بكر وهم وانما هو عمر اخرج البزار في كتاب الطهارة والوضوء
 في مسنده من طريق النضر بن منصور عن ابني الجنوب قال رايت عليا بن الحسين في الماروطه فبادر
 استقي له فقال له يا ابا الجنوب فاني رايت عمر بن الخطاب يستقي الماروطه فبادر استقي له
 فقال له يا ابا الحسن فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقي الماروطه فبادر استقي له فقال له يا عمر فاني
 لا اريد ان يبينني علي وضوئي اقول عثمان بن اماري قلت لابن معين النضر بن منصور عن ابني الجنوب
 وعنه ابن ابني معشر تفرقة قال هو لا جماله الخطيب وفيه الجواز روى ابن ماجه والدارقطني من حديث ابن
 عباس كان ابني صلى الله عليه وسلم لا يكل طهوره اى احاد الحديث وفيه طهر من الشيم وهو ضعيف
 اه وفي نيل الاوطار (ج ١ ص ١٤١) وغاية ما في هذه الاحاديث الاستعانة بالغير على صب الماروطه
 عرفت انه يجمع على جازء وان لا كراهة فيه انما التفرع في الاستعانة بالغير على غسل اعضا الوضوء
 اه وفي رد المحتار (ص ٣١ ج ١) وحاصله ان الاستعانة في الوضوء ان كانت لصب المار
 او استقاء او اخضار فلا كراهة بها اصلها ولو بطهارة وان كانت بالتمسل والمسح فتكروا بلا عذر

حضرت اسامة بن زيد
 سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے رویہ تھے
 یعنی آپ کو پیچھے بیٹھے تھے اسی سبب
 پر جبکہ آپ نے وضو کیا
 روانہ ہو کر پیچھے بیٹھے
 میں تشریف لایا تو آپ نے
 اپنی ناک کو پٹھا دو یا پھر حاجت
 فراغت کرنے تشریف لے گئے
 جبہ والیں تشریف لے گئے
 میں نے بہت سنا ہے آپ پر ابی
 ڈالا اسو آپ نے وضو کیا پھر حواری
 ہو کر پیچھے بیٹھے کہ حواری
 مغرب وغنا کی ناک دیکھ رہا
 پر ہی اسکو سلم نے روایت
 کیا ہے
 ربيع بنت معوذہ (صحابیہ) سے
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اعضا پر پانی
 ڈالا اسو آپ نے وضو فرمایا اور مجھے
 کہا کہ مجھے (یعنی سب) اعضا پر
 پانی ڈالو پس میں نے پانی ڈالا
 اسکو حاکم نے مستدرک میں
 ابوسلم کی سند میں نہایت
 کیا ہے۔ (التلخیص حبیر)

و قال ابو حنبل
 في التلخيص الجليل
 (ص ٣٥ ج ١)
 حديث انه صلى الله عليه وسلم
 قال انا الاستيقين وضوئي با

بکہ ہم مسافروں اس امر کا کہ ہم اپنے موزوں کو تین دن اور ان کی راتوں میں رہتی تین رات زائرین کو حجاب کی وجہ سے لیکن پانچ دن اور پیشاب اور سونے کی وجہ سے
لوٹ جاؤ تو سوچیں کہ ہم نے اس سے اور حجاب
ہو تو موزوں کا رونا دھونا چاہیے کیونکہ اس حالت میں سخت خفگی چاکر نہیں ہیں اس کے سوا
نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو
اور یہ شرط ترمذی کے ہیں کہ

سفر ان لا ینزع خفافنا ثلاثا یا م ولیا لیھن الا من جنابہ ولو کن من غائط
ولبول ولونہ اخرجه النسائی والترمذی واللفظ لہ وابن خزیمة صحیحا لا یرواہ
ابن ماجہ

باب

عن ابن عباس قال هو المني والمذي والودي فاما المذي الودي فانه يغسل
ذكره ويتوضا واما المني ففيه الغسل رواه الطحاوي اسنادا حسن (ابن النجاشي)
عن علي بن كنفرة عن رجل عن ابي اسحق عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم لمكان ابتنته فامرت المقداد فسأله فقال يغسل ذكره ويتوضا ثم
الشيخان ورواه ابو داود من طريق عن علي وفيه يغسل انثيه و
ذكره وعروة لم يسمع من علي لكن رواه ابو عوانة في صحيحه من حديث عبيدة
عن علي بن ربيعة بالزيادة واسنادا لا مطعن فيه (التلخيص للحبير)

باب الوضوء من الرغاف والقيح والكثير والقاس والودي والمذي والدم السائل قوله
عن ابن عباس قال قال المؤلف وفي نيل الاوطار والتفق لعلنا على ان المذي نجس ولم نجعل في
ذلك الا بعض الامامة (رج اص ۵۲) قال المؤلف وقل الصحابي حجة عندنا اذا لم ينفه حديث
مرفوع ودلائله على كون المذي والودي ناقضين للوضوء نظا مرة قوله عن اسمعيل بن زاهد ابن
ماجة قال المؤلف وفي التلخيص الحبير (رج اص ۱۰۶) واعلم غير واحد بان من رواية اسمعيل بن علي بن
عن ابن جبرين (الحجازي) كافي ليل (ج اص ۱۸۳) ورواية اسمعيل بن الحجازي بن ضعيفه وقد خالفه
الحفاظ من اصحاب ابن جبرين فرواه عنه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم صححه فقه الطرقي والمرسل محمد بن
الذہلی والدارقطني في لعلنا وابو حاتم وقال رواية اسمعيل خطأ وقال ابن معين حديث ضعيف
وقال ابن عدي يكره رواه اسمعيل مرة وقال مرة عن ابن جبرين عن ابيه عن عائشة وكلاهما ضعيف
وقال احمد بن حنبل عن ابن جبرين عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم صححه فقه الطرقي والمرسل محمد بن
المرسل باثارة كونه بعد في المتن وسند المرسل في الدارقطني (رج اص ۱۸۳) يكرهنا حديثنا ابو بكر بن

سے اور ترمذی اور ابن خزیمة نے اسے
اسکی تصحیح (یعنی اسکی حدیث ترمذی اور ابن خزیمة کے
تقریر میں اس حدیث سے معلوم ہوا
کہ پیشاب اور پانچ دن اور سونے کی وجہ سے
جس کو شہ سے ولی چیز میں ہیں
اس طرح کمزور حدیث ہے جسکی
حاجت توبہ ہی کو کافی ہے
(۱) وشدوٹ جاوے گا۔
(۲) باب وضو وکھانا
(۳) واجب ہونا
(۴) مجسم اور غیر مجسم
اور ویدی اور
مذی ترمذی سے
حضرت ابن عباس رضی
اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہو کر وہ بیانی
مشرک سے نکلنے والی نہیں ہیں بل
منی ہوا مذی ہوا ویدی ہو سو
مذی اور ویدی میں تو ذکر ہو کر مذی
کرے اور ویدی میں غسل کی اسکو طحاوی
روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن
ہے (ابن النجاشی) حضرت علی رضی
اللہ عنہ سے روایت ہو کر ابن ابی شیبہ
المذی مذی تھا یعنی ہر مذی کی
سے حکمت تھی اور مجھے شرم آتی تھی
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
(اس کا حکم) دریافت کروں تو
اسکی صاحبزادی سے یہ محتاج میں ہو
کے سوچنے مفاد ورف سے کہہا کہ
تم مذی کا حکم حضرت سے دریافت
کے مجھے بتلا دو (ابن ماجہ)
(مذی کا حکم) دریافت کیا آپ نے
فرمایا کہ ذکر و دوہو سے اور وضو
کرے اسکو بخاری و مسلم نے روایت
کیا ہے اور ابو داؤد کی روایت میں

عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابی جہش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استخاض فلا اطرها فادع الصلوة قال لا انها خذ لك عرق ولبست بالحیضة فاذا اقبلت الحيضة فادع الصلوة واذا ادبرت فاغسله عنك الدم وصله قال ابو معاوية في حديثه وقال توضعي لكل صلوة حتى يحج عني ذلك الوقت رواه الترمذي قال يثرب عائشة عند حسن صحيح قوله عن ابی الدرداء الخ قال المولف ما اشتهر اطلاق الفهم من لفظ الفهم في الحديث السابق لانه كما في القاموس احد القولين ما خرج من الحلق ملا الفهم وليس القول لآخر الذي فيه اودونه بحجة على المجتهد واما توجيه عطفه على التقى فلذلك لانه على كون التقى ناقضا سوار عا د اوله بعد لان التقى كما القاموس ايضا يختص بما عا د فحصل مجموع اللفظين ان كونه ملا الفهم بشرط التخصيص ليس عوده او عدم عوده شرط ولا يقال ان حوت وفي القاموس ما خرج من الحلق ملا الفهم او دونه (ص ۳۹۶ ج ۱ كشوري) التتبع والتنوع دون بيان للاختلاف في المعنى لانه لا حاجة للتتبع الى هذا التعبير فانه يحكي له لفظ ما خرج من الحلق وهو لفظ مطلق مختص وايضا قد ذكر هذا القاموس (ج ۱ ص ۲۵۸) انما اسكر من عصبية التبع او علم كالحفرة قد يذكر والمعموم صح اده ولا فرق في حوت والذكر في هذا المقام وبيان في بيان نفس افاده مخي واما ما رواه الدارقطني (ج ۱ ص ۵۵) عن ابن ارقم عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله اذا رعت احكم في صلوة فليمنصرف فليغسل عنده ثم ليعد وضوءه يستقبل الصلاة اه فلا يعارض حديث البنا فانه ضعيف فخر الدارقطني سليمان بن ارقم متروك على انه يمكن تأويله بانه محمول على من تكلم بعد الحديث او على الاستحباب وكذا ما رواه الخمسة وصححه ابن حبان كحاشي بلوغ المرام (ص ۳۲ ج ۱) عن علي بن طلق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نسا احدكم في الصلاة فليمنصرف ليتوضا وليعد الصلوة اه قلت قال الترمذي في ابواب الرضا ع حديث حسن (ج ۱ ص ۱۳۹) والمحل على الاستحباب الى فانه حكم مستقل ليس دليل لانه الحديث قوله ذلك ع في حديث عائشة روى قال المولف قال في البحر على وجوب الوضوء بانه دم عرق وكل الدم كذا في

حضرت عائشة رضی اللہ عنہا
کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی
جہش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض
کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک عورت
ہوں کہ مجھ کو استحاضہ آتا ہے
اور میں پاکہی نہیں ہوتی تو
کیا میں نماز چھوڑ دوں آپ نے
فرمایا نہیں یہ تو صحت ایک رنگ
کا خون ہے اور وضو نہیں ہے
سو جب حیض (کا معمولی زمانہ)
آیا کہ تو نماز چھوڑ دیا کہ واجب
و گنہگار ہو تو بے (بدلت خیر)
سے خون دھو ڈال کر دوبارہ نماز پڑھا
کر واپس آئیے اپنی حدیث میں
دیجیے کہ اسے کہ اور آپ نے
دیجیے (اسے بالکل برقرار کیے ہیں
وضو کیا کرو یہاں تک کہ وہ وضو
آجائے اسکو ترمذی نے زوداً
کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔
تقریر محمد۔ یہ ہمارا شاہد ہوا کہ یہ
ایک رنگ کا خون ہے بلع بحر الرضی
میں ہو کہ آپ نے یہ وجوب وضو کی
علت ارشاد فرمائی کہ وہ ایک رنگ
کا خون ہے اور تمام (بسنے والے)
خون ایسے ہی ہیں پس ہر بسنے
والا خون ناقض وضو ہوگا

وما قيل انه من كلام عروة دفع بانه خلافت النظام لانه لما كان على مشاكلة الاول رحيت قال
 توصلني ولم يقبل تنوذاً ١٢ مولف) لزوم كونه من قائل الاول فكان حجة الخارج اص ٣٥ قلت
 رواية الفرزدق كما تيسر صريحة في انه من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي رسائل الاركان
 فخرج الدم من العرق علة منصوصة في انتفاخ طهارة استخاضة وفي هذا العلة المنصوصة
 الحكم والدم السائل من الجرح والقصد ايضا وعرق فينتقل الطهارة بخلاف الدم الغير السائل
 والقحج والصد يد ايضا ومثغير حكمها حكم الدم فينتقل ببيان القحج والصد يد ايضا الطهارة فقط
 طهر الفسوق بلسائل غير السائل ١٥٥ (ص ١٥) واما ما رواه البخاري في ذكر عن جابر ان النبي كان في
 غزوة ذات الرقاع فرمى رجل اعمى بالسيوف فمترقه الدم فركع وسجد مضطج صلاته وقال في فتح الباري
 (رج ١ ص ١٢٥) واصله ابن اسحق في المغازي في حديثي صدقة بن يسار عن عتيق بن جابر عن ابي طهارة
 واخرجه احمد وابوداود والدارقطني وصححه ابن خزيمة وابن حبان في كتابي في كلهم من طريق ابن اسحق وشيخه صدقة ثقف
 وعتيق بن لقيط بن العيين لا اعرف رأيا عنه غير صدقة ثقف فيقال في محصلها (اي النقصة) ان النبي صلى الله عليه
 وسلم نزل بثقب في من يحرسنا الليلة فقام رجل من المهاجرين رجل من الانصار فباتا في القم المشد فانتما
 اللبس للحر استقام المهاجري فقام الانصاري ليصلي فجاء رجل من العدو فرأى الانصاري فرأه فقام
 فاصاب فيمنعه وانه في صلواتهم راه ثمان فصنع كذلك ثم راه ثمان فانتزع ركبته وسجد ففني صلاته
 ثم انقضى ريقه فلما رأى ابن البراءة قال له لا تهتدي اول ما رقت كنه في سورة فاجبت ان لا تقطعها
 واخرجه البيهقي في الدلائل من وجه اخر يسمى الانصاري المذكور عباد بن بشير المهاجري عن ابن عباس
 والسورة اكله في فاجوا عنه كما قال شفي في تابع الآثار (ص ١) انه يمكن حمله على عدم بلوغ الخبر الرايد
 كذا قال اما ما نقل في عون المعبود ص ٨ ج ١ عن شرح السمانية للبيهقي من الزيادة في هذا الحديث
 فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا لها اده وفيه ايضا قال البيهقي لم يأمره بالوضوء ولا بآداء
 الصلوة والحمد اعلم والحمد عليه اه فمذه الزيادة لم اقف عليها واظنه غلطاً ونسخة ذلك الشيخ
 المطبوع في الهند فقلو بكثرة اقلها في هذا الحديث وانه زيادة واخرجه الدارقطني عن ابن عباس في الحديث في

۲۷

عن ابي موسى قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي اذا دخل جبل
فتردى في حفرة كانت في المسجد وكان في بصره نور فخرجت كثر من القوم وهم
في الصلوة فامر رسول الله من ضحك ان يجيبه الوضوء ويعيد الصلوة رواه
الطبراني في الكبير ورجالهم موثقون وفي بعضهم خلافا (بجمع الزوائد)
أحمد بن ابي حنيفة قال حدثنا منصور بن اذينة عن الحسن البصري
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال بينما هو في الصلوة اذا قبل رجل
اعى من قبل القبلة يريد الصلوة والقوم في صلوة الفجر وقع في زينة
فاستغفر بعض القوم حتى قرعته فلما فرغ رسول الله قال من كان قرعته
منكم فليعد الوضوء والصلوة ثم اذا الامام محمد في كتاب الآثار وفي الحديث
ثم قال (اي ابن مندة في معرفة العمى ابنة) روى ابو حنيفة عن منصور بن
ناذان عن الحسن بن محمد بن ابي محمد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فلنفي للقياس فيه سماع كيف مسئلة المباشرة ايضا مجتهد فيها فالجمال التاسع وانما اصل مقصودنا من
هذا الاستدلال التنبه على ان هذا الحكم ليس مستندا الى الراي المحض بل الى دليل شرعي فذا هو التفصيل
ما قاله الفقهاء في دليل المسئلة ان هذه المباشرة سبب غالب بخروج الذي في مقام مقام السبب
والتيقن بعدم اخروج غير مسلم لانها حالة فهوول وانما خرج قليلا لئلا يمنع فلا احتياط في ايجاب الو^{جوه}
انما قال سلمه الله تعالى

باب نقض الوضوء من القمصة في الصلوة قوله عن أبي موسى رضي الله عنه قال سألت قال لا
عليه السلام طاهرة وهذا الحديث ذكره في مجمع الزوائد (رض) أيضا ثم قال فيه محمد بن عبد الملك
القيصري ثم ارسن ترجمه وبقية رجاله موثقون اهـ وقد قال في حديث الحسن (رض) هم يهينون
والمؤمنون في بعضهم خلاف اهـ فالظاهر انه اطاع محمد بن علي رضي الله عنه في ما علم ان القمصة

[illegible]

حال میں کہ وہ نماز میں بیٹھے
رسول اللہ نے حکم فرمایا کہ
نفس کو ہتھکڑیاں پہنوا اور نماز
پڑھنا کہ اس کو اپنی کئی کئی چیزوں
پر ہوا اور اسکے سوا کوئی اور کوئی
چیز نیکی کی چیز اور ان میں سے
نفس میں اختلاف ہے کہ اس میں

قال من قره في صلواته اعادة الوضوء والصلوة ثم ذكر ذلك بسند لا عن معن
عن ابى حنيفة ثم قال وهو حديث مشهور عنه رواه ابو يوسف الفخافي واسد
بن عمر وغيرهما قلت فهذا الحديث بسند الامام مسند ومرسل ورجال
كتاب الآثار ثقات مشهورون ومعبد هذا اصحابي .

عن معمر بن قتيبة عن ابى العالى الرايعي ان ابي عبد الله في بئر النقي صلى الله
عليه وسلم يصلي باصحابه فضحك بعض من كان يصلي مع النبي فامر النبي من
كان ضحك منهم ان يعيد الوضوء ويعيد الصلوة ثم اذ عبد الرزاق فمضت فيه
ورجاله رجال الصحيحين هو الصحيح (نصب الراية) وفي اثار السنن واسناد
مرسل قوي اه ولم يذكر سنداً تاماً

له حديث موقوف عند الدارقطني (رج اص ۲۲۲) وقال الدارقطني بعد روايته صحيح اه فنه التوقيف
له منه وقد ذكره في تهذيب التهذيب (رج ۹ ص ۳۱) بما عصبه انهم وثقوه الا ان ابا داود قال لم يكن
بحكم النقل اه فالحديث صحيح به واما ما قال في التعليل الحسن فمضت على اصل هذا الحديث (ص ۳۶)
(رج ۱) ولكن في الحديث علة اخرى وهي ان ابا موسى لم يذكره الامام بن ميمون وغيره من الحفاظ
من اصحابنا (رج ۱ ص ۲۸) برواه مرسل الا ان ابا داود بن عبد السلام واسطى عن الدارقطني فقال عن ابى
العالية عن رجل من الانصار قال الدارقطني وقد عرفت ان ثقاته حفاظ وقولهم اولي بالصلوة
اه قلت ممدى بن ميمون من رجال الجماعة ثقة كافي التقريب (رج اص ۲۱۵ و ۲۱۶) وكذا خالد
الهدكوثي ثقة ثبت من رجال الجماعة كافي التقريب ايضاً (رج ۱) وقد زاد في السند ابا موسى وجعل
الحديث مسنداً وازيادة الثقة مقلو الا اذا كان لتزجيح رواية من لم يزد وجه معتد به هنا ليس كذلك
فان الوحي ليس الا ان المرسلين خمسة والمسندين اثنان ثقتان والتطبيق ممكن لان الراوي يمكن
ان يكون الحديث عنده مرسل او مسنداً على حسب الرواة شريطة ان هذا الوجه لم يكن فيه صاحب مجمع الروا
من هذه الجهة فالحديث صحيح به قولهم ان هذا الوجه في الحديث قال المؤلف منصوواً وحسن كلاهما من رجال

معمر سے روایت ہے وہ قتیبہ کی
وہ ابی العالی سے روایت کرتے
ہیں کہ ایک نابینا کنوین بن
ذکر بنی دوہر بن مین کہ راوی
ہے وہ کہہ ان کو کچھ سنا
سے گھر لایا گیا ہوگا اور نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو سنا
انہاں پر ہے کچھ سنا ہے انہاں
جو حضور کے ساتھ نماز پڑھ رہے
تھے پس نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے وضو اور نماز کے اعادہ کا
حکم دیا اس شخص کو چونکہ وہ
ہنسنا ہوا اس کو عبد الرزاق نے
اپنے مصنف میں روایت کیا
ہے اور اسکے راوی صحیح ہیں کہ
راوی بن ابی ہریرہ (حدیث) صحیح
ہے اسی طرح ہے عبد الرزاق
بن ابی ہریرہ سنن میں ہے کہ
اسی مسند مرسل قوی ہے۔

روایت الامام لا حکم فی صحیح ابن حبان

مؤخر في كتابي في تاريخ المسلمين

في كتابي في تاريخ المسلمين

فرواه ابن أبي شيبة في مصنفه وكيع ثنا الأعمش عن إبراهيم قال جاء رجل فقال يا رسول الله اني رجل تاجر
 اختلفت الى البحرين فامر ان يصلي كعتين يعني اقتصرت على قال المولى قال هذا المرسل رجال الجماعة الا ان
 الأعمش ليس ثم علم ان ما ذكرناه عن نصب الزبير على جرح رواية الحسن بن علي الا ما ذكرناه وكذا رواية ابن
 العالبة المذكورة في آخر المتن فلا بد للجواب عنه فالجواب عن جرح حديث الحسن بان ما ذكره ليس بنص في
 ان الحديث ليس عن الحسن الا من هذه الطريق لا يمكن ان يكون عنده من الطريقين وانما يكون من جهة
 هذا الحديث فلا يجرح الحديث فانه يمكن ان يكون ما به هذا قبل ان يطلع به الحديث والجواب عن رجل
 الى العالبة بان سنده صحيح وسنده اليقيني صحيح كما عرفت في لا يخرج الحديث يكون روايته سلسلة متصلة
 اخرى فانه يجوز ان يكون الحديث ثباتا من الحديثين وقد تأيد برسل الحسن في حديث محمد بن عمار في الخبر
 بالقول فانه باسائه في قوله قد قال هذا الجرح النقي (ص ١٢٣) قال ابن حزم كانت يلزم المالكيين و
 الشافعيين لشدة توأمه عن عدد من اسئلة فلنت يلزم الحنابلة ايضا لانهم يخرجون بالمرسل وعلى تقدير
 انهم لا يخرجون فاقول ان يكون ضعيفا والحديث الضعيف عندهم قد قدم على القياس الذي اعمدوا
 عليه في هذه المسئلة انه قلت قوله والحديث الضعيف لا يغلطه غلطه فان من يخرج من الاثمة بالضعف
 فليس مراده منه بضعيف مصطلح ينزل عن درجته الحسن بل مراده ينزل عن درجته الصحيح وهو الحسن الاصطلاح
 وقد كنت تحيرت زمانا طويلا في هذه المسئلة المشهورة التي تعلما جماعة من الاكابر بانه كيف يمكن ان يخرج
 الاعلام بالضعف ثم فتح السد على منة وفضل ما ينزل الاشكال والخصومة قلناه وفضل ما في التحفة في فضيلة
 (ص ١٢٤) انصارى في العلامة الحديث القاضى الشيخ حسين بن محمد الانصاري البجلي ونصه وقال
 شيخنا شيخنا السيد العلامة عبد الرحمن بن سليمان في المنهج السوي بالنقل عن الامام احمد بن محمد بن
 الضبي عن مطلق لم يخرجه وانه خير من الراي - قال ابن علان رحمه الله تعالى - جعل الضبي عن غيره على ما
 الصحيح على مره - روى المتقدم بن قالان في خبر عندهم صحيح وضميع لا يخرجه عن درجته الصحيح في الحسن والضعيف
 بالاصطلاح المشهور في المصطلح شرط القبول فليس مرادنا ان نقله بن العربي عن شيخه - قال الزكشي وذكرنا
 منه قول ابن خزيمة ان الضعيف لا يخرجه عن درجته الاولى في حقيقته ان الضعيف الحديث عنه اول من ارى

قياسيا وقد سمعت اقتناع في المورد الغير القياسي فحكمنا بعدم نقض وضوئهم لا دليل على
 عدم النقض بل لعدم دليل على النقض وكان قد صح وضوئهم من قبيل ووقع الشك في
 ارتفاعه معلوم ان يثبت ان لا يزول بالشك فحكمنا ببقائه وضوئهم بخلاف المنسوبة وان كان
 حضورهم غير يقيني ايضا لكننا علمنا بالاحتياط لان الفرق بينهما في الاحكام نادر جدا فمخرج الى
 دليل مستقل بحيث فقد الدليل حكمنا بالماثلة وبهذا خرج الجواب عن الصبيان عما تراءى ^{وروده}
 انهم لم يحكموا فيهم بالاحتياط وجب الجواب ظاهر لان الرجال والنساء كلهم مكلفون فوجب رعا
 الاحتياط في الحائض بهم واما الصبيان فغير مكلفين فلم يجيب رعاية الاحتياط لقيام المانع من
 الاحتياط بهم وقال بعض المتقدمين ان امره صلى الله عليه وسلم لهم باعادة الوضوء كان تركه
 لا يكون اثم فتمتنع عنه اولى ذلك كون متمنعه بصبي فغير ناقض لعدم كونه محلا للزجر وان شئت
 الى تفصيله فارجع الى السعاية كذا قال واهم طلبه العالي وفي فتح القدير (ج ١ ص ٢٤٢ مصري)
 واما متمنعه بصبي فقبل تبطلها قبل لا ينقض اده وفي الدر المختار (ص ٥٠ ج ١ ص ٢٤٢ مصري)
 يبطل وضوئهم واما لم يل صلاهما بقي اده وقال صاحب السعاية تحت قول شايع الوقاية
 حتى لا ينقض الوضوء متمنعه بصبي وفي فقه كلام وله جواب اما الكلام فهو ان متمنعه نقض
 شيء الوضوء انه يحرم اداء الصلوة به لا يغير تحريم الوضوء وهذا المصنف منسحق في حق ^{بصبي}
 في جميع النواقص فانه لو احدث ثم صلى بغير طهارة لا يقال انه اكتسب الحرام ولا يكتب عليه
 وزعمه لانه ليس بكلمة بالفرع كما تقر في الاصول فان ارادوا بقوله لا ينقض متمنعه بصبي
 هذا المعنى فلا وجب التحريم لا يظهر ضرورة هذا الحكم وان ارادوا ان عليه الحكم عليه بغيره لا يظهر ذلك
 في سائر النواقص فممنوع فان كل ما امر به المكلف يلزمه ان يعلمه بصبي ويعاوده ليعتاده به
 بعد السماع واما الجواب فهو انهم ارادوا بالمعنى الاول وقرنة نظره فيما اذا توضأ بصبي
 وصلى وتمتنع في الصلوة ثم بلغ في سجود اداء الصلوات بتلك الطهارة لعدم
 انتفاء وضوئه بخلاف سائر الاحداث فانهم (ج ١ ص ٢٢٦)

باب آگ کی اثر کی ہوتی

چیز سے وضو کا نہ ہونا

حضرت جابر بن عبد اللہ

سے روایت ہے کہ ایک دفعہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کا آگ کی اثر کی ہوتی

چیز سے وضو کا ترک فرمایا

تھا اس کو سالی سے نہ

کیا اور اس پر سکوت کیا

سو وہ ان سے قاعدہ کے

سابق ان کے نزدیک صحیح

اور امام نووی نے شرح صحیح

میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے

اسکو ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ

نے اس میں بیحد روایت کیا کہ

صحیح سند دار اور فتح الباری

میں ہے اس کی تصحیح کی جو ان وغیرہ

اور ابن حبان نے بیان کیا

حضرت یحییٰ بن زید سے روایت

ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کبریٰ کے شانہ کے گوشت پر

رکھ دیا پھر کھڑکے ہو گئے

اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا

وہی آپ کا وضو پہلے سے تھا اس

کھانے سے وضو نہیں کیا اور آپ

ہی وضو سے نماز پڑھ لی اور عرو

بن ابی شمر سے روایت کیا کہ

نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کو کبریٰ کے شانہ سے کھانے

ہو کر دیکھا پھر آپ نے وضو کیا

پھر نماز کے لیے بلائے گئے پس کھڑکے

ہو گئے اور پھر کھڑکے اور نماز

پڑھی اور وضو نہیں کیا اس کو امام

احمد اور بخاری و مسلم نے روایت

کیا ہے

باب

اخبرنا عمرو بن منصور حدثنا علي بن جابر قال حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال قال كان اخرا من من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار اذ النساء في وسكت عنه فهو صحيح عندنا وقال الامام النووي في شرح صحيح مسلم وهو متحد صحيح الا ابو داؤد والنسائي وغيرهما من اهل السنن باسانيدهم الصحيح ابو داؤد وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما لكن قال ابو داؤد وغيره لا المراد بالامر هنا الشك والقصبة لا مقابل انتهى رفتح الباری عن ميمونة بنت جندب قالت اكل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كفت شاة ثم قام فصلى ولم يتوضأ وعمر بن ابيبة الضمری قال رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجتزئ من كفت شاة فاكل منها قبل غسله الصلوة فقام طاهر السکین وصلى ولم يتوضأ متفق عليه (بني)

باب ترک الوضوء مما مست النار قوله اخبرنا عمرو بن جابر قال حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال قال كان اخرا من من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار اذ النساء في وسكت عنه فهو صحيح عندنا وقال الامام النووي في شرح صحيح مسلم وهو متحد صحيح الا ابو داؤد والنسائي وغيرهما من اهل السنن باسانيدهم الصحيح ابو داؤد وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما لكن قال ابو داؤد وغيره لا المراد بالامر هنا الشك والقصبة لا مقابل انتهى رفتح الباری عن ميمونة بنت جندب قالت اكل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كفت شاة ثم قام فصلى ولم يتوضأ وعمر بن ابيبة الضمری قال رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجتزئ من كفت شاة فاكل منها قبل غسله الصلوة فقام طاهر السکین وصلى ولم يتوضأ متفق عليه (بني)

باب ترک الوضوء مما مست النار

عن ابی امامۃ رضی مرفوعاً اذا کان احدکم علی وضوء فاکل طعاماً فلا یتوضأ الا ان یتوضأ قبل ان یأکل اذا شرب ممتلئاً فتمضمض بالماء رواه الطبرانی فی الکبیر والضعفاء (کنز العمال) قلت اما اسناد الطبرانی فقال فی (مجمع الزوائد) لم ازمن تزیجهم اخذاً منهم واما اسناد الضعیفاء فصحیح علی قاعدة الامام السیوطی المذکورۃ فی خطبۃ کنز العمال

صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار فانه یجوز ان یراد بهذا القول الوضوء اللغوی اشد البعد کما لا یخفی علی من لدن ذوق کافی المجاہدۃ فالاسن ان یقال ان الامر بالوضوء یحمل علی الاستحباب ترکہ علی بیان الجواز ثم رایت فی فتح الباری (ج ۱ ص ۲۶۹) وجع الخطابی بوجہ آخر وہو ان احادیث الامر محمولة علی الاستحباب اھ فیئذ لک الحمد فی المیزان للامام الشعرنی (ج ۱ ص ۱۱۳) ووجہ الثانی ان النار مظهر غرضی یغذب اللہ تعالیٰ بہا من یشار من العصاة فلا یناسب من اکل مما مستہ ان یقف بین یدی اللہ تعالیٰ الا بعد التطہیر طہارۃ کاملۃ اقلنتہ ومن ثم امر وایا براد مظهر فی شدۃ الحر فقد روی الجماعۃ کافی النیل (ج ۱ ص ۲۹۱) عن ابی ہریرۃ رآنا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد الحر فابدوا بالصلوۃ فان شدۃ الحر من فحجہم اھ والجواب عن الحدیث الثانی بان هذا الحدیث والحدیث الذی یاتی آخر الباب قد تعارضوا ہما قولیان فلا بد من التعلیل بیننا علی قدر الامکان وقد ذکرنا ذلک عنقریب فی الوضوء مما مست النار فی المیزان للشعرنی (ج ۱ ص ۱۱۳) کما نینتہر لہذا رای الکابری عن الصلوۃ اذا اکلوا اللحم الخیزور الا بعد طہارۃ تباعدوا عنہا لکونہا محلاً لکروب الشیاطین علی ظہرہا کما ورد لا لکونہا محلاً لکونہا کلمہ من سائر حیوان ذلک واحد فانہم ذلک فانه نفیس اھ وفی غایۃ المقصود (ج ۱ ص ۹۲) قال الحافظ ولی الدین العراقي رحمہ اللہ ان یقول قولہ فانہا من شیطان علی حقیقتہ وانہا لیس من شیطان بل اکل کوفۃ ان شیطان کل عامۃ مخروین الانس والجن والدواب او مشبہہ بہا فی النفرة والتشویش او تقارنہ لافقد روی النسائی وابن حبان فی صحیحہ واحمد فی مسندہ من حدیث حمزہ بن عمرو الاسلمی مرفوعاً علی ظہر کل بیہر شیطان فاذا رکیتموہا فسموہا

حضرت ابو امامہ رضی مرفوعاً وایت ذی کعبہ ثم یسبی کوئی وضو کیے ہوئے پھر کھانا کھا تو وضو نہ کرے مگر جبکہ وہ کھانا نافذ کا دودھ ہو جبکہ کھانا ہو تو پانی سے کلی کر اس کو طہری نہیں کہیں اور ضعیفہ سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ طہری کی سند سے باری بن تو جمع الزوائد میں یہ کہا ہے کہ مجھے ان کے راویوں کا حال ملین ملا اور ضعیفہ سند کی سند کنز العمال کے قاعدی پر صحیح ہے مگر میں یہ کھانے کے بعد کئی کرنا سنوں ہو پس ناقہ کے دودھ کے ساتھ اس کو کھانے خاص کرنا اہتمام کے لیے ہے کیونکہ اس میں چکنائی زیادہ ہوتی ہے

باب

عن عطاء عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل بعض نسائه ثم یصلی ولا ینقضہا رواہ البزار واسنادہ صحیحہ (أثر السنن)
عن عائشة رضی قالت أن کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی وأنا معارضه ینزل یدیه اعراض الجنازہ حتی اذا اراد ان یوتر مسنی برجلہ رواہ السنن واسنادہ صحیحہ واستدل به علی ان اللیس فی الایۃ الجماعۃ لا ینہ مسہا فی الصلوۃ واستمررا التلخیص الجیر (وفی تخریج التلخیصی وهذا الاسناد علی شیطان الصبیحہ)

الحديث اءواما رواه الامام احمد بن حنبل صحيح مرفوعا كما في غاية المقصود (ص ۱۹۲ ج ۱) لا انفصالا في اعطاء الابل فانها خلقت من الجن الانرون الى عيوننا وبهيتها اذا انفرت اء فلا يعارض الحديث المذكور فانه يمكن انها خلقت من الجن ثم قورقوا بها او يقال معنى خلقت من الجن ان اخلافها مشبهة بهم علم سبيل المجاز قوله عن يمينه رضي الخ قال المؤلف دلالة على الباب ظاهرة وكذا دلالة حديث عمرو بن ابيته والمغيرة وعائشة رضي قولهم عن ابي اما متر الخ قال المؤلف دلالة على الباب ظاهرة واما المضمضة من اللبن فالتنظيف في تخصيصه بلين الابل لما فيه من شدة الدسومة وقد ورد حديث في الوضوء من اللبن الابل ايضا وهو ما في مجمع الزوائد (ص ۱۰۲ ج ۱) عن عمرة الشواني قال سألت رسول الله فقلت انما اهل بادية وما شبيهة فهل تنوضا من لحوم الابل والبهائم قال نعم قلت فهل تنوضا من لحوم النعم والبهائم قال لا رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن انما اشار الى نقال اء وهو محمول على المضمضة فان الحديث ليس بعموم بعضها.

باب ترك الوضوء من س المرأة - قوله عن عطاء الخ قال المؤلف ذكر الحديث في نصب الرتبة (ص ۳۸ ج ۱) مطبوع روى البزار في مسنده حديثا صحيح بن يعقوب بن صالح بن موسى بن ابي عن ثمال بن ابي عن عبد الكريم الجعفي عن عطاء عن عائشة رضي فذكره ثم ذكر ما يدل على

باب عورت کو
ما چھ لگا سنے سے
وضو کا نہ کرنا
خطا اور سے رواہ سنن
ہے وہ حضرت عائشہ رضی
سے روایت کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اپنی بعض ازواج مطہرات کا
بوسہ لینے پھر نماز پڑھ لیتے اور
وضو نہ کرتے تھے اس کو روایت کرنے
روایت کیا ہے اور اس کی سند
صحیح ہے (أثر السنن)
حضرت عائشہ رضی سے روایت
ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے
اس حال میں کہ میں آپ کے
سائے چتران میں رہتی تھی
میں نے بھی چتران میں رہ کر
نماز پڑھی ہے کہ جب
آپ نماز پڑھنے کا قصد کرتے
تو مجھے اپنے پیروں مبارک سے
میں فرماتے اس کو نہ سالی
روایت کیا ہے اور اس کی سند
صحیح ہے (تخفیف غیر)
تقریباً یہ کہ حضرت علی رضی اللہ علیہ
وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو
فرما کر وضو نہ کرنا فرمایا پس معلوم
ہوا کہ عورت کو وضو نہ لگانے
سے وضو نہیں کرنا تھا۔

حد ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ قال ثنا وکیع ثنا الاعمش عن حبيب بن ابی ثابت عن عروة بن الزبیر عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل بعض نساء ثم خرج الى الصلوة ولم يتوضأ قلت من هذا الا انت فضحكت رواه ابن ماجہ وفي تخريج الزيلعي كاهم ثقات سندہ صحيح وقد مال ابو عمر بن عبد البر الى تصحيح هذا الحديث فقال صححه الكوفيون وثبتوه في رواية الثقات من ائمة الحديث وحبيب لا ينكر لقاء عروة لروايته عن هو كبر من عروة واقدم موتا وقال في موضع اخر لا شك انما احسن لك عروة انفق ملخصا

ثقة جميعهم ثم قال وقال عبار الحق بعد ذكره لهذا الحديث من بهنة الزبیر لا اعلم له عليه توجب تركه ولا اعلم فيه مع ما تقدم اكثر من قول ابن جبرين حديث عبد الكريم عن عطاء حديث روى لانه غير محفوظ وانما الثقة بالحديث لا يضر فاما ان يكون قبل نزول الآية او يكون الملازمة لاجماع كما قال ابن عباس استنتج كلامه - فان قيل فقد رواه الدارقطني من بهنة ابن سعد عن الثوري عن عبد الكريم عن عطاء قال ليس في القبلة فصور قلنا الذي رفعه زاد والزيادة مقبولة والحكم للرفع او التحمل ان يكون عطاء اتي به مرة ومرة اخرى فرفعوا له علم انه قلت قال حديث صحيح كما ذكر في المتن ودلالة على الباب ظاهرة قوله عن عائشة الخ قال المؤلف دلالة على الباب ظاهرة وقال السدي تعليق النسائي في ج ۱ معلوم ان لك كان مسابلا شهوة فاستدل باليصنف (اي النسائي) على ان اس بلا شهوة لا ينقض بابا الشهوة فالليل على عدم الانتقاض ان الاصل هو عدم حتى يظهر ليل لا انتقاض للقبائل به وهذا يكفي في القول بعدم النقص بل سيظهر ليل عدم وهو حديث اقبلت اذا القبلة لا تخلو عا عن من شترقوا وما قوله تعالى او يستم النساء فارجح التفسيرين لم هو بجماع وهو روى عن جبر لا انه بجماع سيرة عبد الله بن عباس قال في غايه المقتضون اقلنا عن احاطة ابن كثير (ص ۹۹ ج ۱) وقد صح من غير وجه عن عبد الله بن عباس انه قال ذلك اه يعني ما ذكره قبل هذا اللفظ وهو من ابن عباس قال الملازمة لاجماع ولكن المدركين يعني بما يشار آه وحديث عائشة تترجم اخرجه الشيخان باقية

حضرت عائشة رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض بیویوں کا ہوس لیا پھر نماز کو شروع کیا گئے اور وہ خصوصاً بن فرما یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو رادی بن وفاق بن کہین سے کہا وہ تو کہتا ہی ہیں کہ میں کا یہ قصہ ہے تو ہمیں بڑھین اس کو ان ماجہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے بھی میں نے کہا اس کے سب رادی ثقہ ہیں اور اس کی سند صحیح ہے

[illegible]

ابو القاسم

باب

عن عائشة رضي الله عنها وعن النبی صلی الله علیه وسلم ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل یدیه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم یدخل اصابعه فی الماء فیخلل بها اصول الشعر ثم یمسح علی رأسه ثلاث غرف بید لایثم بقیض الماء علی جملہ کلکلمة ثم یجاری فی رواية عنه ایضاً (ص ۲۰ جزء ۱) فاخذ بکفه فبدأ بشق رأسه الایمن ثم الایسر فقال اللهم اغسل وسطی واسه امه وفي فتح الباری فی شرح الروایة الاولی قوله بدأ فغسل یدیه وروایة الشیخ فی قبل ان یدخلهما فی الاناء ورواه الترمذی ورواه ایضاً ثم یغسل فرجه ام

عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ياخذ ثلث أكف فيفيض بها على رأسه ثم يفيض على سائر جسده فقال (هذه مقولة جابر بن عبد الله مؤلف)

أما ما إذا تبيين الحديث وشك في الطهارة فإنه يلزمه الوضوء بالماء
المسلمين انتخبه مختصاً من نيل الاوطار (ص ١٩ و ٨٩ ج ١) وفي الدر المختار (ص ٥٦ ج ١ مع رد المحتار)
ولو لا يقين بالطهارة وشك بالحديث أو بالعكس أخذ باليقين

باب حنفية غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المؤلف دلالة الاحاديث على لباب
ظاهرها وفي الحديث (رجل اصلي ١٢) وانما يؤخر غسل جليلة لانها في مستنقع الماء غسل فلان يغسل
لو كان على لوح لا يؤخر وفي تعليقه للمولوي عبد الغفور رحمه الله كان الماء يستعمل نجسا فغسلها ظاهرا وان لم
يكن نجسا فلم يضر فيه قلت والثاني هو المعتبر عندي فان الماء يستعمل ظاهره على المعتبر كما سياتي
في محله ويجعل حديث ميمونة على الاستحباب واما حديث عائشة رضي الله عندها الذي يدل بظاهره على عدم
التنقي فمخبر عليه الجواز.

[illegible][illegible]

۷۱۔ یہ روایت ہے کہ جب حضرت شیخ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس حدیث کو سنا ہے کہ اللہ علیہ وسلم کے واسطے عمل کا اجر دینا ہے۔

لی الحسن بن محمد بن الحنفیہ «عولف» انی رجل کثیر الشعر فقلت کان البی
صلی اللہ علیہ وسلم اکثر منک شعرًا وایہ البی اری۔

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال حدثنا محمد بن عمرو بن عيسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غسلوا فرج نبيته على نيسارة فغسلوها ثم غسل فرجها ثم قال بيده على الأرض فمسحها بالتراب ثم غسلها ثم مضى فاستنشق ثم غسل وجهه وافاض على راسه ثم تنحى فغسل قدميه ثم انما ينديل فلو ينفض ثم اراه البخاري

۱۱

عن ام سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امرأة اشدت وضفا رأسها
فانقضت غسل الجنابة قال لا انها يكفيك ان تخطي على رأسك ثلاث حثيات
ثم تفيض عليك الماء فطهرين رواه مسلم وفي رواية اخرى فاغسل وجهك والجنابة
فقال لا عن عائشة رضي الله عنها سئلت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن غسل المحض
فقال تاخذ احدی من ماءها وتدس راسها فتطهر فحسن الطهر ثم تصب على راسها
قد كدر لك أشد يدلا حتى تبلغ شئون راسها ثم تصب عليه الماء ثم تأخذ فرصة
مسكة فتطهر بها فقالت أسماء وكيف تطهر بها فقال سبحان الله تطهر
بها فقالت عائشة كانها تخفي لك تتبعين انزال دم وسألت عن غسل الجنابة

باب ليس على المرأة نقض ظفرائها في الغسل اذا بلغ المأجور الشعر قال المؤلف قد روي مجموع
احاديث الباب على ان المرأة لا يجب عليها نقض ظفرائها في الغسل بل يكفي لها ان تبل شعراها
ونصب الما على اصول الشعر وتفصيله ان حديث ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
من ما رواه لا تنقضها واعني بان الغسل غير واجب عليها فان ابن ماجه قد روى باسناد صحيح
كما قال الشيخ ابن تيمية في المنتقى روح اصم مع نيل الاوطار عن عائشة رضي الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لها وكن أنت حائضا فنقضت شعرك وغسلني او حمله الشيخ عليه الاستنباط

۳۹- ج ۱ ص ۳۹ - مؤلف: محمد علی قزوینی - تصانیف: ج ۱ ص ۳۹ و ۴۰ و ۴۱

پانی رسی ہو رہی ہو
 اڑھیل کر رکھا آٹھ لپٹے
 واسے ہاتھ سے بائیں پر
 رہائی ڈال کر دونوں کو
 دھویا پھر بائیں ہاتھ سے
 دھویا پھر بائیں ہاتھ سے
 رکھ کر اسکو شی سے لٹا پھر
 اسے دھویا پھر کلی کی باؤ
 ناک میں پانی ڈالا پھر سر
 دھویا پھر بائیں ہاتھ سے
 جیسا کہ پہلی حدیث میں ہے
 (ہے) اور سر پر پانی ڈالا پھر
 (روان سے) جلوہ کو روٹ
 یا پیر دھویا پھر آٹھ لپٹے
 رو مان لایا گیا۔ (تاکداس جو بدن
 پونچھ لین) سو اپنے اس پر
 نہیں صاف کیا اس کو بجا رہی
 روایت کیا ہے
باب عورت پر گوند
ہو و بال کھولنا غسل
میں واجب نہیں کہانی
بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے
حضرت ابو سعید خدری
 روایت ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک
 عورت ہوں کہ سر کو سخت گوند
 ہوں تو کیا غسل جنابت کیلیں
 کھولا کروں آپ نے فرمایا نہیں
 صرف یہ کافی ہے کہ اپنے سر میں
 پھینک دے (ابو داؤد) پھر
 پر پانی بہا لو پاک ہو جاؤ گی
 مسلم نے روایت کیا ہے اور ان
 (روایت) کی ایک (دوسری)
 روایت میں ہے تو کیا میں
 کھولوں جھڑا اور نہ دے

بانی طبری

بانی طبری (عزیز صفائی کے لیے) ایک پارچہ بیوی جو ایک سے بیاہ گیا ہو اور اس سے پاک ہو جاوے حضرت اسماء نے عرض کیا کہ کس طرح اس پارچہ سے پاک ہوں آپ نے فرمایا (تقریباً) اس کے استعمل سے پاک ہو جاوے گی حضرت عائشہ نے فرمایا اس طرح کہ گویا وہ اس کا پوشیدہ طور پر ذرا سے صاف کرلو اور اس نے آپ سے جنابت کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا (عورت ہانی بیوی اور پاک ہو جاوے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے یا دوسرے طریقہ طہارت کو کامل کرے پھر اسے سرور ہانی دے اور اس کو طہارت کی طہارتی ہوئی اپنے سرور کے بلوے کی ٹھون میں ہانی ہو گیا ہو پھر شہرہ (ساروی بن) پر ہانی بہا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے حضرت جابر رضی سے روایت ہے کہ آنکھوں نے کہا جب عورت جنابت کا غسل کرتی تو بال کھونٹ لیکن ان کی ٹھون میں ہانی پینچا اور ان کو کرے اس کو داری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سلم کے راوی ہیں ابن ابی لیلیہ کے۔ (جن کا نام محمد ہے) اور یہ مختلف فقیر ہیں اور اختلاف ہے حضرت

بانی طبری (عزیز صفائی کے لیے) ایک پارچہ بیوی جو ایک سے بیاہ گیا ہو اور اس سے پاک ہو جاوے حضرت اسماء نے عرض کیا کہ کس طرح اس پارچہ سے پاک ہوں آپ نے فرمایا (تقریباً) اس کے استعمل سے پاک ہو جاوے گی حضرت عائشہ نے فرمایا اس طرح کہ گویا وہ اس کا پوشیدہ طور پر ذرا سے صاف کرلو اور اس نے آپ سے جنابت کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا (عورت ہانی بیوی اور پاک ہو جاوے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے یا دوسرے طریقہ طہارت کو کامل کرے پھر اسے سرور ہانی دے اور اس کو طہارت کی طہارتی ہوئی اپنے سرور کے بلوے کی ٹھون میں ہانی ہو گیا ہو پھر شہرہ (ساروی بن) پر ہانی بہا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے حضرت جابر رضی سے روایت ہے کہ آنکھوں نے کہا جب عورت جنابت کا غسل کرتی تو بال کھونٹ لیکن ان کی ٹھون میں ہانی پینچا اور ان کو کرے اس کو داری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سلم کے راوی ہیں ابن ابی لیلیہ کے۔ (جن کا نام محمد ہے) اور یہ مختلف فقیر ہیں اور اختلاف ہے حضرت

فَقَالَ تَأْخُذُ مَاءً فَتُطَهِّرُ فَمُحْسِنُ الطَّهْوَرِ أَوْ تَبْلُغُ الطَّهْوَرِ ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا فَتُدَلُّكَ حَتَّى تَبْلُغَ شَاوُونَ رَأْسِهَا ثُمَّ تَغْفِضُ عَلَيْهَا الْمَاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي تَبْيِضِ الْوَصُولِ وَشَاوُونَ الْوَأْسُ مَوَاصِلُ قِبَالِ الْفُتُورِ وَمَلْتَقَاهَا وَالْمَوَادِ إِصَالُ الْمَاءِ إِلَى مَنْبَاتِ الشَّعْرِ بِالْعَنَةِ فِي الْغُضْلِ اهـ

احمد بن عمرو بن عون عن خالد بن عبد الله عن ابی لیلی عن ابی الزید عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال اذا اغتسلت المرأة من الجنابة فلا تنقص شعرها ولكن تصيب الماء على اصيله وتبله رءا الداءى وجرأه رجال مسلم الا ابن ابی لیلی (وهو محمد عندي) وهو مختلف فيه والاختلاف لا يضر

قلت وقيد الثالث ليس على الإيجاب بل المقصود منه ظاهر الال شعر وان حصل بحره او فربين و هذا الحديث ساكت عن اشتراط وصول الماء الى اصيل الشعر لكن حديث عائشة رضي يديل عليه وكذا اثر جابر رضي واما تامل حديث عائشة رضي بان في اسناده ابراهيم بن المهاجر وهو صدوق لين الحفظ كما في التقریب رص (فلا يصح فانه مختلف فيه ليس بضعيف عنه اكل لما في تهذيب التهذيب رص) و ١٨ ج ١ قال الثوري احمد بن حنبل لا باس به قال احمد قال يحيى بن معين يوافقنا عبد الرحمن بن مهدي وذكر ابراهيم بن المهاجر واخره هو احمد بن حنبل اسدي كما في ما في الاصل فقال اصيبها فتغضب عبد الرحمن وكره ما قال وقال ابن سعد ثقة وقال الساجي صدق اختلفوا فيه وقال ابو داود صالح الحديث انتفى بوضعا بلفظه وقد ذكر في تبيينه عن الاخيرين وقد عرفت ان الاختلاف غير ضرر واما اثر جابر رضي فابن ابی لیلی واصله محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی وهو مختلف فيه ايضا كما ذكره في تهذيب التهذيب مفصلا رص ٩ ج ٩ وفيه ايضا قال الساجي كان فيهما صاحب سنة وقد جازوا الحديث اهـ وقد صحح النجاشي سننه بعض احاديثه ولا احضر الا ان مكانه من سننه ولكن انقطعه حفظا جيدا وقال في بعض مواضع من سننه فقيه صدوق ربا يهم ولا احضره هو ايضا وقد عرف ان رب لا يتقبل على الحقيقة فخرج حقيقته لا يخل بالاحتجاج والا لاساغ للترمذي ان يصح حديثه

باب کلی اور ناک میں پانی کا فرض کا فرض تہو غسل مفروض

باب

عن علی رضی قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ترک موضع شجرة من جنابة لم يغسلها افضل بها کذا او کذا من الشاة قال علی رضی من ثمة عادت رأسی فمن ثمة عادت رأسی فمن ثمة عادت رأسی کان یحیر شجرة رواه ابو داود وسکت عنه وفي التلخیص الجدید ولا یرد علیه فی التلخیص الجدید (ج ۱ ص ۲۹) فی ذکر یعقوب بن سلمة البیہقی ونصه وابوه ذکره ابن حبان فی الثقات قال ربما اخطأ و هذه عبارة عن ضعفه فانه قلیل الحدیث جدا ولم یرد عنه سوى ولده فاذا کان یخطئ مع قلة ما روی فکیف یوصف بكونه ثقة احد بان لفظ ربما اخطأ وربما یهم لا فرق فیما من حیث المعنی ظاهرا وقهیل ذلك عبارة عن الضعف فینبغی ان یکون هذا عبارة عنه ایضا لان ذلك اللفظ یرجع عن بعضه بحججه بل بضعف بیته وهی قوله فاذا کان یخطئ لم یکن یحیر فی محمد بن عبد الرحمن وفي عون العبود (ج ۱ ص ۱۰۵) الثالث وجوب التقصیر فی حیض وولن الجنابة وهو قول الحسن وطاؤس واحمد بن حنبل استجابهم بحديث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا غتسل المرأة من حیضتها تقصرت شعرها تقصیرا غسلته یحیطی اشنان فاذا غتسلت من الجنابة صبت علی رأسها الحار وعصرته اخرجه الدارقطنی فی الاثر والبیہقی فی سننه الکبری الطبرانی فی المعجم الکبیر قلت قال فی ایل الجارنی اسنادہ مسلم بن حجاج البیہقی وهو مجهول وهو غیر الی اصحی سلم بن صبیح المحررف فانه اخرجه بمجافه کما هم والیضا اقرانه بالتلخیص بلاشأن یدل عدم الوجوب فانه یقول احد الوجوه یخطئ لا الاشنان اقلت الحسن ان یجترى الاستدلال الی الامام احمد بحديث ابن ماجه المذكور قریبا فان رتبة الامام اعلی وارفع من ان یشیب استدلاله بحديث المجهول وقدم الیضا انه محمول علی الاستحباب والاتراض الحدیثان حدیث ابن ماجه وحدیث مسلم

باب افتراض المضمضة والاستنشاق فی غسل المفروض قولہ عن علی رضی قال المکلف قال فی تلخیص الجدید ص ۵۲ ج ۱ لکن قبل ان الصواب علی علی رضی اقلت ولتعبیر یقبل یدل علی الضعف علی سکوت ابی داود وعلیه یدل علی ان الحدیث مفروض عنده والاختلاف غیر مفروض علی المد علیہ وسلم وضع

میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص غسل کرے جنابت سے ایک ہال کی دھکیں اچھکے دھو کر چھوڑ دے اور اسے ساتھ لے کر جی جس جگہ کو دھوئے اسے چھوڑا ہے کیا اور کیا ہے (کیا جاوگا (عذاب) دیکھو کہ اسے اسکو سخت پڑا کیا جاوگا) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ اسی حدیث میں اپنے (سکے) بالوں کی دھوئیں ہو گیا اسی حدیث میں اسے دسہ سکے بالوں کا دشمن ہو گیا اسی حدیث میں اپنے بالوں کا دشمن ہو گیا اور آپ نے بال کاٹا دیا کرتے تھے (اور دشمن ہو گیا ہی مطلب ہے) اس کو بالوں نے روایت کیا ہے اور اسے کہنا ہوا اور تلخیص جید میں اس کو صحیح کہا ہے تقصیر جید میں جو بال کی جگہ پر کہہ رہے ہیں چونکہ وہ ناک کے بالوں کی جگہ پر بھی شامل ہے اس لیے یہ بھی کہے باطن بینی کے دھوئیں کی فرضیت پر یہ حدیث دلائل کرتی ہے

جلد اول

اور نبی غسل با وضو جس کے عوض پر باطل ہو جاوے گا اور دھونا واجب ہوگا کیونکہ وہ اس کے لیے اچھا ہوا جس کو تہذیبی سنے روایت کیا اور جن کو کہا ہے لغت میں کہ لغت بشرہ ہے حدیث میں واقع ہے اور جن کا ترجمہ ظاہر جلد کے ساتھ کیا گیا ہے عام ہے جس میں بخدا اور ناک کے اندر بھی جلد داخل ہے کیونکہ وہ بھی اجزاء میں نظر آتی ہے اور ظاہر جلد سے مراد وہی ہے جو نظر آوے پس شیشاف اور محمد علی بن عثمان و عثمان بن اس عریض سے علی اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے تا جبکہ اور تہذیبی عدم فرضیت کی انتہا میں۔

محققین میں یہ تلامذہی اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابت (کے غسل) میں ناک میں تین بار پانی ڈالنے کا حکم فرمایا اس کو دارقطنی نے رد کیا ہے اور طبعی سے مجھے کہا کہ اور یہ حدیث مرسل ہے۔

تقدیر اور تین بار کی حدیث جہد صفائی کے لیے ہے کیونکہ تین بار دھونے کا وجوب کسی کے نزدیک صحیح نہیں۔

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابت (کے غسل) میں ناک میں تین بار پانی ڈالنے کا حکم فرمایا اس کو دارقطنی نے رد کیا ہے اور ذریعے سے بھیج کر مارا گیا اور یہ حدیث مرسل ہے۔
فقہاء اور تین بار پانی کا قید مذکور صفائی کے لیے ہے کیونکہ تین بار دھوئے گا وجوب کسی کے نزدیک صحیح نہیں۔

تقریر اور تین بار کی قید مزید
صفائی کے لیے ہے۔ کیونکہ
تین بار دھونے کا وجوب
کسی کے نزدیک صحیح نہیں۔

[illegible]

عن سفيان الثوري عن خالد الجدي عن ابن سيرين مرسلًا ثنا اسنده (اي البهيقي)
من جهة الدارقطني بسند صحيح الراوي ابن سيرين فذكر لفظ الحديث المذكور ثم وفي سنده ذلك
قطني ونابع وكيعا (الراوي عن سفيان) عبيد الله بن موسى وغيره ثنا جعفر بن احمد
المؤذن نا السري بن يحيى نا عبيد الله بن موسى نا سفيان عن خالد الجدي نا
داخل الفهم والاقتباس من الادلة لان الادلة على تفسيره بطن الحديث الذي على الفهم ودخل الفهم والاقتباس
ليس كذلك بل هو ما لا يلي الفهم وليس هو من الباطن بل هو من الظاهر فلا استدلال على ايجاب المقصود
في الفصل من الجواب بقوله صلى الله عليه وسلم وانقلوا البشرية صحيح امره وما قول صاحب التمام من اذكاره
عليه السلام على الشك لا يستلزم الاستدلال بقول الجمهور في فانه ما طبل وقد حرم به على انه يمكن
التطبيق في قوله وقول صاحب التمام من كل حروف على التوزيع قوله عن محمد بن سيرين قال من الخ
قال المؤلف لفظ من هنا يعني امر كما ورد ذلك في حديث عبيد الله بن الحر بن عبيد الله بن بعضه بعضا
فيكون الاستدلال في الفصل واجبا وفرضا على لان ظاهر لفظ الامر هو الوجوب وقال شيخنا ما قوله
ثلاثا ما قول النقاد لاجماع على عدم كون هذا التثنية فرضا واجبا فدل على ان المقصود ومحمدا الفامة
التي في الاول الاية التثنية قلت وعتدي هو لبس الغنة في التثنية ثم اعلم ان مراسيل ابن سيرين
صحيحه ففي الجوهري النقي (رج اص ٣٣٣) قال ابو عمر في اوائل التهذيب وكل من عرف فانه لا ياحخذ
الا عن ثقة فقد ليس به وترسليه يتقبل فمراسيل سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي عندهم
صحيح ثم ذكر ابو عمر بسنده عن الاعمش قلت لابراهيم فاحدثني حديثنا فاسنده فقال اذا قلت عن
عبد الله بن ابي بن مسعود فاعلم انه عن غير واحد واذا سميت لك احد افصوله سميت قال ابو عمر
الى فانزع من اصحابنا من زعم ان مرسل الامام او لى من مسنده لان في هذا الخبيرة
ما يدل على ان مراسيل النخعي او لى من مسانيد و هو لم يدرى كذلك وقال
البهيقي في باب ترك الوضوء من الغنم قال ابن معين مرسلات النخعي صحيحة
الا حديث تاج البحر بن وحيد في الشك في الصلوة اه

مراسيل ابن سيرين صحيح

حدثنا أبو أحمد (الزبيدي) ثنا زهير بن سعيد البتي عن جواب البتي عن النبي عن يزيد بن شريك يعني البتي عن علي قال كنت رجلاً مداء فسعلت النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا حدثت فاعثش من الجماعة وإذا لم تكن حاضراً فلا تعثش رواه الإمام أحمد في مسنده قلت رجاله كلهم ثقات إلا جواباً فأنه صدوق روى بالاجزاء فالسند صحيح -

حدثنا عبد الرحمن (بن مهدي) ثنا داود (بن قدامة) عن الزكيين بن الربيع عن
 حصين بن قبيصة عن علي بن رض قال كنت رجلاً من أئمة فسئلت النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال إذا رأيت المذي فتوضأ واغسل ذكرك وإذا رأيت فضخ الماء
 فاغتسل إذا لامأما حمد في مسندة ور جاك كلهم ثقات ور ولا أبو داود
 بخ ولا وسكت عنه وفيه فاذا فضخت الماء فاغتسل

باب وجوب الغسل بالماء الخارج بالدفق ^{في الشهوة} قوله ثنا ابو اسحاق قال قال المولف وفي الخبر
^{من رواه في اي مذهب} قوله حذف يروي بالحار الملهمة والحار العجمية بقية بازالا محبة مفتوحة ثم فاروه بكونه
^{هو ولا يكون} بهذه الصفة ^{الاشهوة} ولهذا قال المصنف (وهو الشيخ ابن تيمية صاحب المنتقى) وفيه
^{نبيه على ان} ما يخرج بغير شهوة اما مرض او ابر ^{لا يوجب الغسل} وفي القاسوس وفيه الحار وفوقه
^{والله} والذي بعده على الباب ظاهرة وفي السعاية (نح اص ٣١١) واما استدلال الشافعي على
^{وجوب الغسل} بالخروج بلا شهوة ^{١٢- مولف} فحديث الحار من الحاراي الغسل من ابني فانه مطلق
^{من قيد الشهوة} ومخرج في الكتب المعتمدة واجابنا ابو جوة متحان هذا الحديث محمول على حالة
^{شهوة} لينتظا بن حديث علي رضي وكيف لا يحمله الشافعي على ذلك وهو مطلق وحديث علي رضي مقيد
^{مدفق ومن} مذهبه على مطلق على التقييد مطلقا ومتحان هذا الحديث متزوج عند جمهور الصحابة
^{لنا} بعين ومن بعدهم كما صرح به النووي وذلك لان في اول الاسلام لم يكن الغسل واجبا

۱۰ ملک مصری
 ملک مصر ۱۳۵۵ حج ۱۲۵۰
 ملک مصر ۱۳۵۵ حج ۱۲۵۰
 ملک مصر ۱۳۵۵ حج ۱۲۵۰

باب اس شخص کے حکم میں جو غسل نہ کرے

بدن کسی حصہ کا دھونا

باب

عن عبد الله بن مسعود عن رجل جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الرجل يغتسل من الجنابة فيخطئ بعض حصة الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل ذلك المكان ثم يصلي ثم الا الطبراني في الحبيب ورجال موثقون (مجمع الزوائد) وقد مر في باب عدم افتراض الترتيب في الوضوء

باب

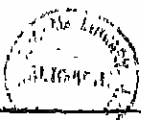
عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل وفي حديث مطروان لم ينزل من الماء مسلم ولما ايضا عن عائشة رضي مرفوعا اذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان فقد وجب الغسل

من الاسمال اي اذ حال الذكر في الفرج ثم اخرج من غير انزال بهذا الحديث فمعناه المائت نزل لاسن مجرد الاذخا لم ينسخ هذا الحكم وجب الغسل عند الاذخا مطلقا لا مخصصا في تفصيله باب من ينسى بعض جهده ولم يغسله قوله ان رجلا انخرق المولت لانه طلى البياض هرة باب وجب الغسل من التفر الختانين ولو لم ينزل قوله عن ابی ہريرة رضي الخ قال لو قال النودي ربه قال القاضي عياض في الاو لم يكن جهده بغير بلوغه في العمل فيها والجملة طاعة وهو اشارة الى الحكمة في صحة العمل وهو نحو قول من قال حضر اى كذا بجر كنه والا فاقى مشقة طبعها في ذلك اه وقال ايضا قوله صلى الله عليه وسلم من ختان الختان قال العلماء معناه غيببت ذكره في فرجها وليس المراد حقيقة اس وذلك ان ختان المرأة في اعلى الفرج لا يسهل الذكر في الجماع وقد اجمع العلماء على انه لو وضع ذكره على ختانها ولم يوجع لم يجب الغسل لانه لا عليه ما فذل على ان المراد ما ذكرناه والمراد بالجماسات الحاذات وكذلك الرواية الاخرى اذا اتفق الختانان اي تخا ذيا احد وفي فتح الباري (ج ۱ ص ۳۳۷) ورواه ابو داود من طريق شعيب بن صالح

جب بھو لجا دھوے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت میں حاضر ہوا اور اپنے بدن اس شخص کا کھل دھوا جو ختنہ کا غسل کرنا اور اس کے بدن کے باقی کوئی حصہ نہ دھو رہے تھے وہ جاؤ اور انہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ (صرف) اوپر تو دھو رہے ہو یہ نہ دھو رہے ہو اس کو اس نے کہیں روایت کیا ہے اور اسے روای تو ہیں کہ اسے کہیں میں جمع الزوائد باب غسل سکا

واجب ہو جانا ختنہ کے منقطع کے بجائے اگرچہ انزال نہ ہوا ہو

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص عورت کو اطراف اربعہ یعنی چاروں طرف لٹکے ہوئے ہو تو غسل واجب ہو جانا ہوا اور اسے (راوی) کی حدیث میں (بھی) تھا اگرچہ انزال نہ ہو اس کو غسل نہ روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں حضرت عائشہ سے مرفوعا (بھی) ہے کہ جب سکا اطراف اربعہ کے درمیان ہو جائے تو غسل واجب ہو جانا ہوا اور ایک حدیث میں ہے کہ اگرچہ ختنہ کا منقطع نہ ہو مگر اگرچہ اس کو دھو کر دیکھ کر فرج میں نکل ہو جاوے



شخص کا بدن دھونا

كان الحجاج ليس مكان سحرنا بالحديث عن عمرو بن شعيب لما يجره العزني متروك ^{دفعه فمما هو كونه} فترى مفتوحة كما في المعنى واسمه محمد بن عيسى ^{دفعه فمما هو كونه} المتروك كما في التقدير وقد رايت له في البخاري رواية واحدة مثابة تعليقا في كتاب العتق وقال له ان كان فظا لمسا وكان محبا بنفسه كان شعبة ثني عليه انه لم يخطا وفيه ايضا قرأت بخط الذي كثرنا فقم عليه التذليل كان فيه تيه لا يليق بالعلم انتبه

(ص ٩٨ ج ٢) قلت في الاسرار وفي حكمه التذليل عن الضعفا جرح عند الكل ففي تدريب الراوي (ص ٩٨ ج ٢) وقال لك في المشهور عنه وابو حنيفة في طائفة منهم احمد في المشهور عنه صحيح قال المصنف في شرح المهذب وقيل بن عبد البر وغيره في كتاب بما اذا لم يكن مرسله من لا يخرج زور يرسل عن غير الثقات فان كان فلا خلاف في رده اذ قلت قال الشيخ ابن العربي في شرح الترمذي ان كان انما يقبل مراسيل اهل المدينة والسنة تعالى العلم في نخبة الفكر (ص ١٥ ج ٢) ونقل ابو بكر الرازي من النخبة في ابواليسر الباجي من الماكينة ان الراوي اذا كان يرسل عن الثقات وغيرهم لا يقبل مرسله ثقافا اذ قلت لا في ان الحجاج بن ارمطة ممن لا يحتج به الا اذا صرح بالحديث والاخبار لكن اعتمدنا في هذا الموضع على قاعدة لا يثبت الحديث في الامور في المستن ما عمرو بن شعيب في الترمذي في سننه (ص ٣٣ ج ١) وعمر بن شعيب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال محمد بن اسمعيل (البخاري) رايت احمد سحى وذكر غيرهما يحتجون بحديث عمرو بن شعيب في البخاري) وقد سمع شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو قال ابو عيسى في حديث عمرو بن شعيب انما ضعفت لانه يحد عن صحيفة جده كانهم رأوا انه لم يسمع هذه الاحاديث من جده احد وفي التمهيد (ص ١٥٩) في ترجمته صدوق اذ قلت كسبه بالبخاري قدوة في التتبع فهو مخج في الاختلاف غير مضر كما عرف مرارا قوله عن عائشة رضي الله عنها قال المصنف لانه على الباب طاهرة وهو صحيح فياذهيب العلماء من ان يغسل لا يجب الا بالذول واما ما يعارض الباب من الاحاد ويشتملها في السعاية (ص ١٥٩ ج ٢) قال السيوطي ر في الاثار المتناثرة في الاخبار المتواترة حديث الامام بن الحارث بن مسهر عن مسلم بن حديث ابى سعيد واسمه عن ابى بن كعب رافع بن خديج ورافعة بن افع وعثمان الانصاري وابى ابوباسم بن ابي عن عبد الرحمن بن عوف وجابر بن عباس ابى هريرة وابن شاذان في النسخ والمنسوخ عن ابن

الاسرار عن الضعفا جرح عند الكل

توفيق عمرو بن شعيب عن ابى بن جده

حديث متواتر

والجواب عنه بانه مشورخ يدل عليه ما رواه الترمذي راجع اص ١١٩ عن ابي بن كعب قال انما كان الامار
من الامار رخصته في اول الاسلام ثم نهى عنها احدثهم قال الترمذي هذا حديث من صحيح وانما كان الامار
من الامار في اول الاسلام ثم نسخ بعد ذلك وهكذا روى غيره واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم منهم ابي بن كعب رافع بن خديج احدثهم حديث رافع بن خديج رواه الامام احمد في مسنده كما في نيل
الاوطار راجع اص ٢١٩ عن رافع بن خديج قال ناداني رسول الله وانا على ظن امرأتى فتمت ثم نزل
فاغتسلت وخرجت فاخبرته فقال لا عليك الامار من الامار قال رافع ثم امرنا رسول الله بعد ذلك
بالغسل اهد وفيه ايضا الحديث حسنة الحارثي في تحسينه نظر لرفع اسناده رشدين وليس من رجال
الحسن وفيه ايضا مجهول لانه قال عن بعض ولد رافع بن خديج فليكن نظرا لما ضعف الحديث لاسناده
قلت قد نظرنا فوجدناه مقبولا على قاعدة اسبوطي المذكورة قريبا والجواب عن الديراديني بان رشدين
بن سعد وان كان في بعضه فاخذوا اكثر فقد وثقه ائمتهم بن خارجة كما في تهذيب التهذيب (ص ٤٤٠ ج ٣)
والاختلاف غير مضر كما عرفت مرارا والمجهول فقد ذكر الزيلعي في نصب الراية (ص ٢٢٢ ج ١) قال الشيخ تقي الدين
وقد وقع لي التهمة ولد رافع في اصل سماع الحافظ السلفي سابق الشيخ سنده لسه رشدين سعد بن موسى بن ابي
عن سهل بن رافع بن خديج عن رافع بن خديج فذكره احدثت ولكن لم اجد ترجمته في كتب الرجال فالتعمد
في هذا الحديث على قاعدة اسبوطي فقط لا سيما عند وجود حديث ابي بن كعب منها ما رواه مسلم (رج ٥٨)
عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الانصار فازل اليه فخرج ورأسه ليطرف فقال
لعلنا اعملناك قال نعم يا رسول الله قال اذا اعملت او قطعت فلا تغسل عليك وعليك الوضوء اخط الجواب
عنه ما هو قريبا من نسخ وقد اخرج مسلم ايضا راجع اص ١٥٥ عن علي بن ابي ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان رجلا
سأل رسول الله عن الرجل يجمع اليه ثم يغسل هل عليها غسل وعاشت ثم جالسته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك انا وانه ثم اغتسل اهد ولا يمكن حمل حديث الامار من الامار على الاطلاق لقصته ورد فيه هذا الحديث وقد
رداها مسلم راجع اص ١٥٥ عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين اتي قبا رحت
اذا كنتا في بني سالم وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتيبان فصرخ به فخرج يجر اذاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تفسير الحديث بن سعد

باب غسل کا واجب جاننا

حیض اور نفاس سے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

روایت ہے کہ (حضرت)

فاطمہ بنت ابی حبیش کو

استحاضہ آتا تھا انھوں

نے (اسکے متعلق) نبی

صلی اللہ علیہ وسلم سے

پوچھا آپ نے منہ دیا کہ

ایک رک رک کا خون

اور حیض نہیں ہو سکتا

حیض آیا کرتا تو نماز چھو

دیا کرو اور جب تم ہو جاؤ تو غسل

کر لیا کرو اور نماز پڑھ لیا کرو اسکو

بخاری نے روایت کیا ہے

حضرت معاذ

سے مروی ہے کہ جب نفاس والی

عورت پر مثلاً استحاضہ

دن گذر جائے پھر

پاکی دیکھے (نبی تعالیٰ)

کے کا خون متواتر ہوگا

تو وہ غسل کرے اور

نماز پڑھے اسکو

حاکم نے مستدرک میں

روایت کیا ہے (کنز العمال)

اور اسکی سند صحیح ہے (کنز العمال)

کے قاعدہ پر فقہ برزقینہ

سات کی اتفاق ہے جب تک اجاع

امت سپردال ہے اور مرد و عورت

کہ جب طہر دیکھے اگرچہ دلائل

سے ایک ہی مساحت کے بعد

ہو تو اس پر نماز پڑھنے کے لئے

غسل واجب ہو جاوے گا

باب

عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان فاطمۃ بنت ابی حبیش کانہ تسنخاض فسلت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک عرق لیست بالحیضہ فاذا قبلت الحیضۃ فلدی الصلوۃ و اذا دبرت فاغتسلی و صلی ما اہل البیاری

عن معاذ رضی اللہ عنہ اذا مضی للنفساء سبع ثم رأت الطہر فلتغتسل لتصل و اہل الحاکم فی مستدرک رک رک نماز العمل و اسنادہ صحیح علی قاعدۃ الکنز المذکور فی خطبۃ

الرجل فقال عثمان یارسول اللہ ارایت الرجل یجلی عن امرأۃ ولم یمن ماذا علیہ فقال رسول اللہ انما الحائض من المارحہ و فی نصب الرایۃ (ص ۲۲ ج ۱) و ہذا السیاق یدفع روایۃ من روی عن ابن عباس ان قولہ علیہ السلام الحائض من المارحہ کان فی الاختلام اھ قلت قال فی فتح الباری (رج اص

۳۳۹) و روی ابن ابی شیبہ وغیرہ (باسناد صحیح) عن علی قاعدۃ عن ابن عباس انہ عمل حدیث الحائض من المارحہ علی صورۃ مخصوصۃ وہی بالیق فی المنام من ردیۃ الجماع اھ

باب وجوب الغسل من الحيض والنفساء قوله عن عائشہ رضی اللہ عنہا قال المولف دلالتہ علی الخبر الاول من الباب ظاہرۃ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم وجب الغسل بعد انقطاع الحيض قوله عن الخ قال المولف اسنادہ صحیح کما یظهر من التزام الامام السیوطی فی جمیع الجوامع الذی ترتب الشیخ علی

علی ترتیب الفقہ حیث قال بالخصۃ فی اذا نقلت عن الحاکم فی المستدرک حدیثاً و تم اکمل علیہ فوجہ و قد رتب السبع النفا فی لان الاجماع قد قام علی انہا لو طهرت قبل السبع اغتسلت و صلت قال الامام ابو عیسیٰ الترمذی فی سننہ (رج اص ۲۰) و قد اجمع اہل العلم من صحابۃ النبی ص والتابعین ومن

بعدہم علی ان النفساء تدع الصلوۃ اربعین یوماً الا ان ترے التطہر قبل ذلک فانہا تغتسل و تصلی احدی نیل الاوطار (رج اص ۲۶) و قد وقع الاجماع من العلماء

کما فی الجسر ان النفاس کا حیض ہے جمیع ما قبل و کیرم و کیرہ و یندب اھ و المذکور اعلم و دلالتہ علی الباب ظاہرۃ۔

باب غسل میریت غسل کا

ترک جائز ہونا

الجبائین

۸۲

جلد اول

باب

عن الحاكم عن ابی علی الحافظ عن ابی العباس الهمدانی الحافظ ثنا ابو شیبہ ثنا اخا
بن جلد عن سلیمان بن هلال عن عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليس عليكم في غسل ميتكم غسل اذا غسلتموه ان ميتكم
يموت طاهر وليس بجنب فميتكم ان تغسلوا ايديكم رواه البیهقي وقال هذا ضعيف
والحمل فيه على ابی شیبہ قلت ابو شیبہ هو ابی ابيهم بر ابي بكر بن ابي شیبہ احتج به للنسائي
وثقه الناس ومن فوقهم احتج بهم البخاري وابو العباس الهمداني هو

باب جواز ترك الغسل من غسل الميت قوله عن الحاكم الخ قال المؤلف قال العزيمی
فی اسراج المنیر شرح الجامع للصغیر ای غسل ۱۲ مؤلف واجب فخل حديث من غسل ميتا فغسل
على الذنب اه (ج ۳ ص ۲۲) وفي السانیه قال الخطابی فی شرح سنن ابی داود لا اعلم احدا من
الفقهاء يوجب الغسل من غسل الميت ولا الوضوء من حمله ولعله امر نذبه اه (رج ۱ ص ۲۴) و
فی تلخیص الجبر بعد نقل هذا الحديث فميج بينه وبين الاخر فی حديث ابی هريرة بان الامام علي عليه السلام
اولم اربا وغسل غسل الايدي كما صرح به في هذا قلت ويؤكد ان الامر فيه للندب ما روى
الخطيب في ترجمته محمد بن عبد الله الخزمي من طريق عبد الله بن احمد فذكر اثر الباب ثم قال
وهو حسن ما جمع بين مختلف هذه الاحاديث قلت بل حسن ما جمع بين مختلف هذه الاحاديث
هو ان الغسل مرفوع بالمرفوع وهو محل لفظ الغسل على غسل الايدي وغسل بعض الصحابة منه ليس مما
لا يدرك بالراي ليس فيه ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى يقال انه مرفوع حكى ولكن يروى عنه
ابی هريرة رضي الله عنه فانه يروي عن ابي اوفى بن الغسل هذا الحديث فحسن ما جمع بين مختلف هذه الاحاديث
ما رواه الخطيب واصل ما ورد فيه من قول الايدي في حديث ابی هريرة رضي الله عنه فذكر رواه الترمذي وحسنه
مرفوعا (ص ۸ الج ۱) بلفظ من غسله الغسل من حمله الوضوء يعني الميت اه درواه الضياع المقدسي
عن ابی سعيد الخدري مرفوعا الغسل من الغسل والوضوء من الغسل كما في العزيمی (ص ۱۳) وانه

روایت دیگر رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ تمہارے میت کو غسل دینا
سے نہیں غسل (واجب)
میت کو غسل دینا اس کو زنجی
میت کو غسل دینا
تمہارا مردہ طاهر مرتا ہے
اور (موت کی وجہ سے)
جس نہیں ہوتا ہے سو
تم کو یہ کافی ہے کہ اپنے میت کو
غسل میت کے (میت کو غسل دینا)
اسکو کوہتی نے روایت کیا ہے
اور تلخیص جبر میں اسکی سند کو
حسن کہا ہے اور ترمذی کی
فارسی شرح میں مولوی
سراج احمد صاحب فرماتے
ہیں کہ حاکم نے (اس کو) بخاری
کی شرط پر کہا ہے اور ذہبی
نے حاکم کے اس قول کو
برسر رکھا ہے۔

عن سہرہ بن حذیب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ بوضو الجمعة
فہما ونعمت من اغتسل فالتغسل افضل اخرجہ الترمذی وقال حدیث حسن
ورواہ ابن خزيمة فی صحیحہ لم یزنی

عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغتسل من الاربع من
الجماعة ویوم الجمعة من الجماعۃ من غسل لمیت ماہ الوداع وصحی الخیر یمکن ان فی کل یوم
وجلست عن مختصر فرأیت ان الملائکۃ الموکلة یقبض الارواح لما کانہ یجئ فی ارواح الحاضرين فہما
انہ لا بد من تغیر الحال لستنبہ النفس لما فیہا وفي مجمع البحار یسنون ذہب بعضہم لے وجوبہ اکثرہم قولہ
علی ان الغسل لا صابۃ الرضا ستم سن نجاسة رہا کانت علی بدن المیت ولا یدری مکانہ کذا فی شرح
ابی الطیب سنن الترمذی (ج ۳ ص ۲۸۵) نظامی کانہ یور) وقال شیخی اما حکمہ استجاب الوضوء من کل
الجماعة فمیس ان یكون ان الحامل بلحقة الوحشة والبرقعة عادة فناسب ان یتدارک بالوضوء الموش
للجمیعة والانشراح اذ قلت فادئی الاستجاب فی غسل المیت غسل الایدی واعلاد الغسل واجب
فی الحکل من الجماعة الوضوء حکمہ الغسل الوضوء لا یشرع مع التظہیر فی الغسل یہو فی الغسل
یریدو یناسب لک ایضاً لان القرب من المیت فی تغسیلہ یرید من القرب فی علمہ ویدل علی ان الوضوء
یورث النشاط ما فی بلوغ المرام (ج ۸ ص ۱۸) عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا فی احکم اہلکم اہل ثم اراد ان یجو فلیتوضأ بینما وضو رواہ مسلم زاد الحاکم فانه انشط للعود
باب عدم وجوب غسل الجمیعة کونه سنۃ منہا ومن الجماعة قولہ عن ابی ہریرۃ النخ قال المولت وفي کل یوم
(ج ۲ ص ۲۳۲) قال القزطی فی تقریرہ الاستلال بہذا الحاشی علی الاستجاب بالفطۃ ذکر الوضوء واما معہ فہما
علیہ لثواب مقتضی لہ یدل علی ان الوضوء کاف قال ابن حجر فی التلخیص اش من اقوی ما استدلل
بہ علی عدم فرضیۃ الغسل یوم الجمیعة اذ قولہ عن عرق الخ قال المولت دلالتہ علی الباب طابہ قولہ عن طاب
الخ قال المولت لفظ کان یدل علی کون الذکور است سنۃ مؤکدہ وقد قادم الدلیل علی افتراض غسل الجماعة
فوفرض واما غسل الجمیعة فمؤکدہ لہذا الحاشی یرید کذا غسل الجماعة وفي حجة الدلیل الباقی (ج ۱ ص ۱۸) اصصرہ
اما الجماعة فلان الذم کثیراً ما ینشر علی الجسد یتغیر غسل کل نقطۃ علیہ حدتها ولان المص بالملامۃ جاذ

حضرت سہرہ بن حذیب
تعالی عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جس شخص نے جمعہ کے روز خود
اپنا توالت سے وضو کر لیا
کیونکہ سنت اور عادت غسل ہے
اور وہ اچھی نصیحت ہو رہی ہے
وضو پس وضو کرنا سنت ہے
پر بزرگ واجب کی ملامت نہیں
کیونکہ جمعہ کا غسل واجب نہیں
اور جسے غسل کیا تو غسل افضل ہے
اس کو ترمذی کے روایت کیا ہے
اور جن کو کہا ہے اور عروزی میں ہے
کہ اس کو ابن خزيمة نے بھی
صحیح میں روایت کیا ہے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم چار چیزوں کی وجہ
سے غسل فرمایا کرتے تھے جنابت
سے اور جمعہ کے دن کی نماز کی
وجہ سے اور سبیلگی لگا کر اور بیت
کو نکلا کر اس حدیث کو ابوداؤد نے
روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے
اسکی تصحیح کی ہے فقہ پر
جنابت سے غسل کرنا فرض ہے
اور باقی غسل جو اس حدیث میں
نہ گورہن وہ سب سنون ہیں
اور جمعہ کا غسل سنون صرف ان
ہی لوگوں کے لئے ہے جو جمعہ کی
نماز پڑھیں جیساکہ ایک حدیث
میں صراحتہ وار ہے۔

باب

عن الشعبي عن زيار بن عبيد الله الا شعري قال كل شئ من ابيات النبي صلى الله عليه وسلم فعله
قد رايتكم تفعلونه غير انكم لا تغسلون في العيدين رواه ابن مندة وابن عساكر وقال
الصحيح في هذا الحديث عن عبيد الله قوله لا يغسلون في ركنا العمل اوله وقف على اسنودة
لدرم من كل جانب فلا يفيد نقص الدم من الغسل ونزل السيلان منج اخذ به ابيه وامام رواة
راشخان واصحاب من الاربعة والامام احمد عن ابي سعيد الخدري عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال غسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم كما في بلوغ المرام (ص ۱۰۸) وفيه حديث شمسو كافي في تدريس الراوي
(ص ۱۸۹) بلطف من ابي الهيثم فليغتسل احد قلت هذا اللفظ رواه الترمذي ابن ماجه زاد الاية في من لم
ياثرها فليس عليه غسل قال النووي في الخلاصة وسند صحيح كذا في نصب الرأية للزبيدي المحرر (ص ۵۴۵ ج ۱) قلت
قال الترمذي حسن صحيح نقل ايضا عن البخاري الصحيح (ج ۱ ص ۴۵) ورواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي في مسنده
كما في كنز العمال (ج ۴ ص ۱۶۲) من اتي الجمعة من الرجال النساء فليغتسل ومن لم ياتها فليس عليه غسل
من الرجال والنساء واحد حديث بلوغ المرام ذكره في المنتقى بلطف غسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم والسلوك
وان من من الطيب ما يقدر عليه ثم قال وفيما يدل على انه اراد بلفظ الوضوء استحبابه كما تقول شفاك
عليه واجب والعدة دعيين دليل انه قرنه باليس بواجب بالاجماع وهو السلوك والطيب انتهى (ص ۲۲۳)
و ۲۲ ج ۱ مع نيل الاوطار وبدل على عدم الوجوب ما ورد عن الصحابة من انه في جميع الزوايا (ج ۱ ص ۲۱۲)
عن عبد الله بن مسعود قال من اسنة الغسل يوم الجمعة رواه البزار ورجاله ثقات اه وفيه ايضا عن
علي بن ابي طالب قال يستحب الغسل يوم الجمعة وليس يحتم رواه الطبراني في الاوسط ورجاله ثقات (ص ۱۲۲ ج ۱)
والمراد بالاستحباب عدم الافتراض فلا ينافي اسنودة -

باب ما جاز في غسل العيدين قال المؤلف دلالة الاحاديث والآثار على الباسط ظاهرة وسياتي
بيان غسل يوم عرفة في ابواب الحج تفصيلا ان شاء الله تعالى واما قوله صلى الله عليه وسلم اغسل في
نزه الايام واجب فقد عرفت عدم وجوب الغسل في يوم الجمعة واما غسل العيدين فهو واجب لا يجزئ

باب اس امر
جو غسل عيدين
میں وارد ہوا
عیاض شعری
روایت ہے کہ
میں نے حاضرین سے
کہ وہ کام کیوں
اللہ علیہ وسلم کو کرتے
نہم کو دیکھ کر کہتے
اسکے کہ عیدین میں
کرتے دیکھ کر یہ
جسے جسکو رسول اللہ
علیہ وسلم کیا کرتے تھے
اور تم نہیں کرتے ہو
پس عیدین میں غسل
کرتا مسنون ثابت ہو گیا
اسکے و ابن مندر اور ابن عساکر
نے روایت کیا ہے جیسا کہ
کنز العمال میں ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۹۰ سے مذکور ہوئی کہ کھانے اور دوسرے کام ایک ٹکڑا فرمایا گیا ہے پس وہ دونوں یہی شواہد میں تطبیق سے طرح طرح کی دیکھی کہ جب جب کچھ کھانا چاہا تو تورا بدھ بہتر یہ ہو کہ وضو کر کے اولاہو وضو کر کے تورا کی کرتے

عن امرئ سلمة بن خويلد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ثميناً ثم يمتدحه
ثم ينام رواه احمد ورجال الصحيحين (مجموع الزوائد)
عن ابن عمر بن الخطاب انهما سالا النبي صلى الله عليه وسلم اينام احداً وهو حبيب قال نعم
يتوضآن شاعر رواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما واصل في الصحيحين دون قوله
ان شاء كذا في التلخيص الجيد

عن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة رضي عن وتو رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قلت كيف كان يصبغ في الجنابة إذا كان يغتسل قبل أن ينام أمينا قبل أن يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل ربها اغتسل فنام وربما توضأ فنام الحديث رواه مسلم

عن عائشة رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً وأراد أن ينام أو يبيت
توضأ وضوءاً للصلاة رواه مسلم وبهذا اللفظ عزالة الحافظ إلى مسلم في التلخيص المحجب
عن عائشة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ
وضوءاً للصلاة قبل أن ينام وكان إذا أراد أن يطعم وهو جنب غسل كفيه و
مضمض فإلا لم يطعم رواه الدارقطني وقال صحيح

الذين هم المحفظة فانهم لا يفرقون الجنب وغير الجنب اذ قلت لكن يستثنى ثلاث حالات كما عرفت في حديث
ابن عباس قبل ما بين قوله عن عائشة رضي الله عنها قال المولى قال الله على النضر الثاني من الباطن اهتدوا ثم اعلان هذا الخبر
قد ورد فيه الوضوء ثم عني غسل الفرج فعلا كما في هذا الحديث اليتمهم فعلا كما في الذي بهما الحديث وعدم
الطهارة فعلا من غسل الوضوء واليتمهم كما في حديث ام سلمة رضي الله عنها والوضوء قولاً على التخيير في حديث ابن عمر
والغسل فعلاً في حديث عبد الله بن ابي قيس وكل ذلك مستحب قبل التيمم على مراتب غير عدم الطهارة فانه ساج
قال على هو الغسل والاداء الوضوء مع غسل الفرج والاداء التيمم وغسل الفرج وان لم يردع اليتمهم لكن لا
منه لانه نظيف فان نظيف ذلك الموضع اهم من سائر البدن وكل هذا ظاهر في قوله عن عائشة رضي الله عنها

له تعنی بابانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الاختصار والایضاح ولا یشیم امینہ لکھ ص ۱۴۲ ج ۱ مولف لکھ ص ۵۲ ج ۱ - مولف لکھ ص ۱۳۷
ج ۱ - مولف لکھ ص ۱۳۲ ج ۱ - مولف لکھ ص ۶۴ ج ۱ - مولف -

یہ ہو چکا ہے اور حضورؐ نے بیان حواءؑ
کے لیے پُرعمل کیا تھا پس آپؐ کے
لیے مکرہ نہ ہوا

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا جنابت کا حالت میں کوئی ایسا چیز ہو جو اس کو بغیر غسل وضو و تیمم کے سونا

نیز یہ یائنین (آپسے) دریا یا ان
روز و رات کے اگرچہ ہے اس کو این
یہ اور ابن حمان نے اپنی صحیح
ایت کیا ہے اور اصل حدیث صحیح
لم یمن (بھی) ہے مگر اس میں
یا ہے کا لفظ نہیں ہے ایسا ہی

بصیرت پر مبنی ہے اور اس پر مبنی ہے
 یہ وہ مکتبہ شریف ہے جو احبابِ دین
 اس وقت سے جبکہ اللہ تعالیٰ
 اس کو رہا ہے کہ اس میں جو حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بابِ تاریخ الیہ کیا ہے

میں نے عرض کیا جدا بستہ کی
حضور کس طرح کرتے تھے

وہ نے اپنے غلے میں کر لیتے تھے
کہ کہنے سے پہلے سو جائے تھے
عاشق فرغ فرمایا یہ سب کرنے
میں کہ کہ سو تو تھے اور بھی رو
ایسا شعل کیسے سو تو تھے اس کو
نے روایت کیا ہے حضرت

یہ روایت بخیر کہ رسول اللہ
 کا یہود سے جو چاہتا تھا اور
 یا سونے کا لاداکر تے تو خود
 کا زکا چھینا دینا کو اسلام لے
 گیا۔ یہاں تک کہ انھیں جبر سے
 عائد نہ ہو۔ یہ روایت

جائے اور اسی طرح خبیثت کی جا
سوسے کا ارادہ فرماتے تو

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم جلس في ذلك يوم لم يقرب منه النار الا بعد ان يمسح برأسه ويغسل يديه

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن اپنی رتھ (انجام) ازواج سے ہستی فرمائی اس حال میں کہ آپ ان (دہوی) کے پاس غسل کرتے تھے اور ان (دہوی) کے پاس غسل کرتے تھے پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اس رتھ میں غسل کریں اور اس میں شہدت زیادہ ہو خصوصاً

جلد اول

۵۳

اجماع السنن

کیونکہ میں فرماتے اور صرف ایک غسل پر کفایت کہیوں نہیں کرتے تھے اس لیے کہ روایہ دہوی ہر جگہ جہاد غسل کرنا زیادہ پاکیزہ ہے اور بہت عمدہ ہے اور زیادہ طبعی اس کو الوداد وادد شالی سے تروا کیا ہے جیسے کہ فتح الباری میں ہے اور کسی سجدہ میں ہے یا صحیح ہے صاحب فتح الباری کے قاعدہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے تروا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج رضی اللہ عنہ سے جماع فرماتے تھے ایک غسل کے ساتھ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے تقریر میں ہے جماع کر کے ایک غسل فرماتے تھے کہ یہ بھی جائز ہے اور ہر ایک دہوی کے جماع سے بعد غسل کرنا دلت ہے جیسے کہ جلی حدیث میں گذرا۔

عن ابی رافع رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم طاف ذات یوم علی نسائه لیغتسل عند هذه وعند هذه قال فقلت یا رسول اللہ لا یخمد غسل واحد اقل هذا الزکی والطیب واطهر واد ابوداد والنسائی رفته الباری وهو صحیحہ وحسن علی قاعلیہ عن انس رضی اللہ عنہ ان ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائه بغسل واحد رواہ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی احدکم اہلہ ثم اراد ان یعود فلیتوضأ رواہ مسلمہ وفي التلخیص الحذیر ورواہ احمد (في مسند) وابن خزيمة وابن جبان (في صحيحهم) والحاکم (في مستدرک) وزادوافانہ لثقل للعود وفي رواية لابن خزيمة (في صحيحه) والبيهقي (في مسنده) فليتوضأ وضوءاً للصلاة اه

عن عائشة قالت کان ابی صلی اللہ علیہ وسلم یجامع ثم یعود ولا یتوضأ رواہ الطحاوی رفته الباری

مسلم الخ قال لو كنت والائمة على الجز الثالث من الباب طاهرة والوضوء للجنب عن اراوة الاكل سحبه يدل عليه نه الحی ریش مع انضمام الحریث الذی بعده فان مفاده انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یتغنی بغسل الکفین والمضمضة فیجل الوضوء الشرعی علی الاستحباب الوضوء النعوی علی الاباثة والظاهر ان غسل اللغو لا یدخل فی تخفیف الجنابة لانه لم یکن للجنابة عند الاکل بل للاکل فقط فان الوضوء للنعوی انی غیر غسل الکفین والمضمضة یتوجب عند الاکل مطلقاً قال صلی اللہ علیہ وسلم بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده رواہ الامام احمد والوداد والترمذی الحاکم عن سلمان الفارسی باسناد حسن کما فی الغزیری (ص ۲۹ ج ۱) وصحة المنذری البیضا فی ترفیبه وتفسیر الوضوء بالنعوی قد ورد من فعله صلی اللہ علیہ وسلم ما یدل علی ہذا اما قبل الطعام فقد عرفت واما بعد الطعام فما رواہ ابن ماجہ (ص ۳۸ ج ۱) عن ابی ہريرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاة فمضمض وغسل یدیه وحلی ارجلہ رجال الجاهلۃ الاشج ابن ماجہ فان البخاری اباد واد ولم یخرجہ والہ واما مقتضی الراوی من تعقیدہ بحال الجنابة ہو بیان جواب

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھرانے میں غسل کیا اور اس میں شہدت زیادہ ہو خصوصاً

لہ ص ۲۳ ج ۱ - مکتبہ ص ۲۳ ج ۱ مکتبہ ص ۲۳ ج ۱ مکتبہ ص ۲۳ ج ۱ مکتبہ ص ۲۳ ج ۱

پانی کے احکام

کوئی ہرگز بخیر سے ہوئے پانی میں

باب ما یقلیل کما یجس ہونما بسبب واقع ہونے بحس جہن کے نہیں تھوڑی ہو یا بہت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم

احکام المیاء

باب

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبول احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغسل فیہ رواہ البخاری

اکل الجنب فی حال الجنابة فقط دون الاسترا عن غیر تک الحال کذا فی اعداد المسائل لہذا العبد یحقر ولہ الحمد قولہ عن ابی رافع الخ قال المؤلف دلالتہ علی الجزر الرابع ظاہرہ والسیاق یبدل علی الاستحباب علی ان الحدیث الذی بعدہ یبدل علی جواز الکفار بغسل واحد قولہ عن ابی سعید الخدری قال المؤلف دلالتہ علی الجزر الرابع من الباب ظاہرہ والسیاق یبدل علی الاستحباب والغسل للعود فضل من الوضوء قولہ عن عائشہ رضہ بروایت الطحاوی الخ قال المؤلف دلالتہ علی الجزر الرابع من الباب ظاہرہ وهو محمول علی الایاتہ

باب نجاست الماء القلیل بوقوع نجس فیه قلیل کان او کثیر قولہ عن ابی ہریرۃ الخ قال المؤلف وفی البحر ومعلوم ان البول تحلیل فی الماء الا کثیر لا یغیر لونہ ولا طعمہ ولا رائحتہ وقد منع منہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویبدل علیہ البیضا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استینقظ احدکم من میناء فلیغسل بیدہ ثلاثا قبل ان یدخلہا الا ان اذہ لایدرک ابن باتت بیدہ فامر بغسل الیدین فینا طاس نجاستہ اصابتہ من موضع الاستنجاء ومعلوم انہا لا تغیر الماء ولولا انہا مفسدۃ عن التحقیق لما کان للامر بالاحتیاط معنی حکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بوجوب غسل الکلب بقولہ طہروا لنا واحدکم اذا وقع فیہ الکلب ان تغسل سباعہم ولا یغیرہما لاصل انہ حیث غلب علیہ لظن وجود نجاستہ فی الماء لا یجوز استعمالہ صلا بہذہ الدلائل ولا فرق بین ان یکون فلیتن او اکثر او اقل تغیرا ولا ہذا نہ سبب ابی حنیفہ رحمہ والنقائش فی دون شیء لاید فیہ من نص حکم یوجدہ رجاص ۳۸ مہری (۱) واما حدیث التعلیل فلم یوقف علی جہتہ کما سیماتی فالاحتجاج بہ لا یصح علی قالوا الحدیث والاحتجاج واحد والاربعۃ وابن خزیمہ وابن جہان والحاکم والدارقطنی والبیہقی من حدیث عبد اللہ بن عبد اللہ

بخاری نے روایت کیا ہے تقریر بخاری پانی میں کہا ہے کہ یہ بات معلوم ہے (اور غلط ہے) کہ تھوڑا پینا بہ زیادہ پانی میں سکے رنگ اور مزے اور کوہوش بنیں پانی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (باد جوہر اسکے) اس سے منع فرمایا اور نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ منہا بھی اس قدر دالت کرتا ہے کہ جب تم میں سے کوئی کسی چیز سے کچھ تو تین بار اپنے ہاتھوں کو دھو لے اگر برف میں نہ دھو لے سے پہلے کہ بیکہ اسکو دھو نہیں ہو کر رات کو اس کا ہاتھ لہان رہا ہے سو اپنے ہاتھ دھوئے گا کہ وہ دیا ہو یا جیٹا طے کے اس نجاست جو اسکو کھانچا کی گئی سے لگ گئی ہو اور غلط ہے کہ وہ نجاست پانی کو تغیر نہیں کرتی ہو اور اگر دیر ہو کہ وہ نجاست پانی کو خاسر کرتے والی ہے بوجہ حقیقتہ پانی چاوری تو (اس) احتیاطی حکم کے کوئی نسخہ ہی نہ ہو کہ دیکھو کہ شہید بیچے کا تو بوجہ حکم کیا جاتا ہے جہاں یہ نہیں کے وقت پختہ ضروری ہوا پس حال یہ کہ جہاں پانی میں نجاست کا گمان غالب ہو اس کا استعمال جائز نہ ہو گا کی لاکھ مذکورہ سے او (اس حکم میں) کچھ فرق نہیں ہے پانی کے دو قلم ہوئے دیکھ حالت (۱) میں یا لاس (۲) زیادہ یا کم تغیر یا غیر متغیر ہونے کی صورت میں (۳) یہی نہ سبب امام جہا کا ہے اور اسکی کوئی حد نظر کر کے کے لئے نص کی حاجت ہے اور اس باب میں وار و نہیں ہونی احادیث و درود

لج اص ۳۷ مؤلف ثلث رواہ کما فی العزیزی (ص ۳۸ ج ۲) الا لفظ ان یعنی سرج مراد اول ابن بالشراب مہ

۹۷

باب

حدیثنا محمد بن الحجاج قال حدیثنا علی بن مجاهد قال حدیثنا عیسی بن یونس عن
الاحوص بن حکیم عن راشد بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء لا
ینجسہ شیء الا ما غلب علی لونه او طعمه اور یحیہ رواہ الطحاوی وفي التلخیص للحجیر
ورواہ الطحاوی والدارقطنی من طریق راشد بن سعد مرسل بلفظ الماء لا ینجسہ
شیء الا ما غلب علی ریحہ او طعمہ زاد الطحاوی اولونه وصحیح ابو حاتم در سالہ اھ قلت

قبل یا رسول اللہ انتہی عنہا من یرضی عنہ وہی یرضی عنہ فیما الجیض ولحم الکلاب والنتن فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء لم یلین شیء اھ ثم قال حدیث حسن وقد جرد ابو اسامۃ عنہ الحدیث
لم یروہ حدیث ابی سعید فی یرضی عنہ حسن ما روى ابو اسامۃ وقد روى هذا الحدیث بن غیر وجع بن ابی
اھ وفي التلخیص للحجیر (ج ۳ ص ۳۳) صحیح احمد بن حنبل ویحیی بن یحیی و ابو محمد بن حزم اھ وفيہ فیما (ص ۱ ج ۱)
وقال ابن مسعود فی حدیث ابی سعید نہ اسناد شہو اھ فاجاب عنہ ما ذکرہ فی التلخیص (ص ۱ ج ۱)
قال الشافعی کانت یرضی عنہ کثیرۃ واسعۃ وكان یرطرح فیہا من الاسفاس مالا یغیر لہا لوناً للکھا ولا
ایطہر لہ ریح فقیل للنبی یم یرضی عنہ وہی یرطرح فیہا کذا وکذا فقال محببہا الما لا ینجسہ شیء اھ
واما ما قال ابو داود و (ص ۵۵ ج ۱) ورایت فیہا ما یرغیر اللون اھ فاجاب عنہ فی عون العبد و لوصفہ
قال النووی یعنی بطول المکث وصل المنہج لا یوقوع شیء اجنبی فیہ انتہی وانما حذرنا بذاک لانه قال انہ
المنہج راجع اھلما علی ان الماکث لکثیرا و اوقعت ذہبنا مستغیر لہا اولونا اور یحی فوجس اھ قلت و بیاتی
فیہ حدیث بعدہ فی الباب ودلائلہ علی الباب ظاہرۃ والحدیث من الذی لا یجسری ہوا تھلیل

باب طہارۃ الماکثر لا عند تغیر لونه اور یحیہ او طعمہ قولہ حدیثنا محمد بن الحجاج قال المولف فی الزیلعی قولہ
ج (۱) قال البیهقی والاحوص فیہ مقال اھ قلت من صحیحہم نعتمد علی ذلک المقال الاحکاف لا یضر قولہ
عن ابی امامۃ الخ قال المولف ان لو اوفی ہذہ الروایۃ بمعنیہا والواردہ فی الحدیث الاول بمعنی التلویح وقد
تقرر ہذا الماکثر لیل یوقوع النجاسۃ فیہ فی الباب سابق ہذا الحدیث عام خص البعض فظہر وجہ لہ اتحاد الباء علیہذا التفسیر

یا طہارۃ الماکثر لا عند تغیر لونه اور یحیہ او طعمہ

باب آب کثیر کا طہا ہر
ہونا مگر وقت بدیہ جائے
اسکے رنگ یا پو یا ہر
کے (نجاست اثر سے)
راشد بن سعد (ابی اسامۃ) سے
کہ جبکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ فرمایا کہ پانی کو کوئی
چیز ناپاک بنیں کرتی مگر جو کہ جس
چیز کہ اس کے رنگ یا مزے یا بو پر
غالب ہو جاوے اس کو طہاوی سے
روایت کیا ہے اور ابو حاتم نے
اس کو مرسل صحیح کہا ہے۔

فی التلخیص (ص ۱ ج ۱)
روایات مذکورہ
نہل عشرۃ
اھ قلت و ہذا
لوفی نظارۃ فی
الافتاء فیما فیہ
من حدیثنا محمد بن
الحجاج قال المولف
فی الزیلعی قولہ

الموسل بشرطه حجة عندنا وهو كذلك

عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا ينحس المؤمن شيء إلا ما غدر
 رجليه وطعمه رواه الطبراني في الأوسط والكبير وله عند ابن ماجه الاما غلب على
 رجليه وطعمه ولونه وفيه شدتين سعد وهو ضعيف (يجمع الزوائد) قلت وثقه
 الهيثم بن خارجة كما في ترمذي التمهيد في الاختلاف غير مضمحل كما عرفت موارا
 لاسيما اذا تأيد الحديث بالموسل الصحيح

۱۱

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وقع الذباب في
نساء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فإن في ذلك شفاء وفي الاستبراء له

باب عدم فساد المار بوثق شي ليس دم سائل فيه قوله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال المولف وكل من شرب
الذباب من حيث انزل دم له سائل كما ليس في الذباب فهو في حكمه الا ان هذا الحكم في الذباب ثبت بالنقص وفي
غيره بالقياس يؤيد به القياس رواه الدارقطني عن سلمان بن قفال قال قال رسول الله يا سلمان كل طعام
يشرب رطب فيه وابت ليس لها دم فحانت فيه فهو لال الكلب وشربه وضوئه وقال الدارقطني لم يرو غير
هذه عن سعيد بن ابى سعيد الزبيدي وهو (اي سعيد المولف) ضعيف (رج اص ١٢٦) ورواه ابن
عدي في الكامل واهله سعيد هذا وقال الشيخ مجمل حديثه غير محفوظ (زليحي ج اص ٦٠) قال المولف
ما وقع به هذه الجملة الشيخ المحقق ابن الهمام في فتح القدير (رج اص ٤٢) بنار علي بن سعيد بن ابى
زبيدي هو سعيد بن عبد الجبار فهو خلاف ما حققه الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب من الضعف فيهما
فلا عن ابن عدي (رج ٢٧ ص ٥٣) فالحديث اذن ضعيف لكن كفي للاعتقاد ودلالة حديث ابن
عنه الباب ظاهرة فانه صلى الله عليه وسلم لم يحكم بخمس نجاسة في الاناء لو وقع الذباب فيه مطلقا سواء
تأكله الميت

باب استعمل طہر ہے طہر نہیں

محمد بن المنکدر سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا کہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری حیوات کے لئے نہ شریف لڑائی میں اور میں ہمارے ساتھ ہو گیا اور چہرے پر نہ دیکھا جانی

آگیا اس کو بخاری نے روایت کیا ہے کہ میں نے سنا کہ ابن یزید سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ مجھ کو میری حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا (یہ) بھائی تھا میرے پاس سے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا کی پھر وضو نہ پایا اور میں نے آپ کے وضو کا پانی پیا اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تقریر پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کے لئے آپ سے عمل جابر پر والا اور برکت ہی کے لئے سر پہنے کے پیشے کو جائز رکھا اس میں جو معلوم ہو کہ وہ پاک ہے کیونکہ ماکہ میں برکت نہیں ہو سکتی حضرت عیسیٰ ابوبکر سے نہ تو آئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص پھیر کر ہوئے پانی میں غسل نہ کرے چنانچہ کی حالت میں اس نے غسل کر لیا اور پھر وہ کہہ اس طرح غسل کر لے کہ وہ پھر انھوں نے جواب دیا ہاتھ وغیرہ سے لے لے۔

باب

عن محمد بن المنکدر قال سمعت جابرا يقول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودني وانا مريض لا عقل فتوضأ وصب علي من وضوءه فغسلت الخيش اخي جابرا عن الجعد قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي وقع في نسيج راسي ودعاني بالبركة ثم توضأ فغسلت من وضوءه الحديث رواه البخاري

عن ابى هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل احدكم في الماء

باب ان الماء يستعمل طاهر غير مطهر قوله عن محمد بن الخ قال المولف وجه دلالة الحديث على الجزر الاول من الباب من حيث انه صلى الله عليه وسلم صب وضوءه على جابر رضي الله عنه ليجعل الشفا ببركة غسله عليه الصلوة والسلام ولا بركة في النجس فثبت ان الماء يستعمل طاهر وفي فتح الباري (ج ۱ ص ۲۶۱)

يحتمل ان يكون الماء صبغ بعض الماء الذي توضأ به او ما بقي منه والاول اطرافه فلو صنف في الاعتصام ثم صب وضوءه عليه ولابي داود فتوضأ وصب عليه قوله عن الجعد الخ قال المولف دلالة على الجزر الاول من الباب قد مر تقريره في الحديث الاول قوله عن ابى هريرة رضي الله عنه وفي فتح الباري (ج ۱ ص ۲۶۹ ج ۱) وعن الاعتصام فيه لئلا يسلبه الطهارة وتزيد ذلك وضوءا قوله في رواية مسلم كيف فعل يا ابا هريرة رضي الله عنه قال نياوله ثلثا اقل على ان اتع من الانعاس فيه لئلا يصير مستعملا في غير الانعاس والصحابي اعلم بمورد الخطأ من غيره وهذا من اقوى الدلائل ان المستعمل غير طاهر وقال الشيخ ابن الهمام فتح القدير وقال مشايخ العراق انه طاهر عند اصحابنا واختلاف المحققين من مشايخ ما وراء النهر طارئة عليه الفتوى وهذا لان المعلوم من جهة الشارع ان الآلة التي تسقط الفرض وتقام بها القرينة تنبئس واما الحكم بنجاسته ايجازا فخرافا واذك لان اصله مال الزكوة تنبئس باستقاط الفرض حتى يصل من الاوساخ في نفسه صلى الله عليه وسلم فخرم على من مشرف بظلمة الناحية ولم يقل مع هذا السانجاسته حتى لو صلبه حامل وراهم الزكوة صحت فكذا يجزئ الماء ان يغير على وجهه يصل الى النجس وهو يسلب

لو لم يكن الماء طاهرا لم يكن طاهرا ولو لم يكن طاهرا لم يكن طاهرا ولو لم يكن طاهرا لم يكن طاهرا ولو لم يكن طاهرا لم يكن طاهرا

عن أنس بن شميل والجوهري قد جزم به كما في التلخيص (ص ١٠١) قلت وحل عليه ابن حبان
 أيضًا كما في نصب الراية (ص ١٣٠ ج ١) قال المؤلف هذا الجواب بحدج إليه إذا ثبت الحديث وقد
 تكلموا فيه بكلام كثير كما فصل ذلك في نصب الراية (ص ١٣٠ ج ١) والتلخيص الحبير (رجل) ولكن اتفقوا
 ابن حبان وأورده في صحيحه كما هو مفصل أيضًا في نصب الراية والحديث عن أبي ثابت لا ينزل عن
 درجة الحسن ولا اضطراب الواقع في مسنده وشمته الذي اعطوه به يمكن عنه الجواب الصحيح وتكررت ذلك
 لحرف السطويع وأذكره ان شاء الله تعالى في شرح الترمذي إذا فقهني الدلائل ليفة وأما ما رواه ابن وهب
 في مسنده عن زرقعة بن صالح عن أبي الزبير عن جابر عن أنس قال لا تنقضوا من البيتة بشي كما
 في نصب الراية (ص ١٣٠) وفي التلخيص وزرقعة ضعيف ورواه أبو بكر الشافعي في نواميه من طريق آخر
 قال الشيخ الموفق اسناد حسن اه فالجواب عنه انه عام يخص منه البعض -

(قوله) في الدر المختار (رجل) (ص ٢١١) (وما) أي الباب (طهره) بدينار (طهره) بركاة على النسيب
 (لا) يظهر (لحمه على) قول (الأكثر) كان (غيره) كقول (هذا) صحيح ما يقتضي به وان قال في لفيض الفتاوى
 عليه طهرته اه وفي رد المختار عن السبيل أن فجاران فخر الزكاة مطهرة لجله ملا عتاج إليه للصلاة فيه
 وعليه ولدفع الحر والبر وسائر العورة بلبسه دون لحمه لعدم حمل أكله المقصود من طهارته اه قلت يدل
 على ما هو الاصح ما في أنس (رجل) (ص ١٣٠ ج ١) عن سلمة بن الأكوع روى قال لما سألني اليوم الذي فحمت عليه
 فيخبر وقد وثقوا بشيعة فقال رسول الله ما هذه النار على أي شيء توقدون قالوا على لحم قال على أي لحم
 قالوا على لحم الحمر لا يبيته فقال اه يقولوا أكسروا فقال رجل يا رسول الله او تفرقوا وتسلما
 فقال او ذاك وفي لفظ فقال أسلوا عن انس روى قال اصعبنا من لحم الحمر يعني يوم خيبر فنادوا
 مناوى رسول الله ان الله ورسوله ينهيكم عن لحم الحمر فانما جرس او نخس متفق عايناهم وقد
 اوردوها المصنف (الشيخ ابن تيمية) هنا للاستدلال بها على نجاسة لحم الجوان الذي لا يؤكل
 لان الامر بكسر الآية اولها ثم النسل ثانيا ثم قوله فانما جرس او نخس ثانيا يدل على النجاسة ولكنه
 نص في الحمر الانسية وقياس في غيرهما مما لا يؤكل بجوارح عدم الاكل اه

س ۳۱ ج ۱ - مولف نے ص ۳۴ ج ۱ - مولف نے ص ۱۲۸ ج ۲ مع عون الجبوتی مولف نے ص ۶ ج ۱ - مولف نے
ابن ابی یوسف علیہ السلام

طہارتہ یعنی غسل و وضو کا جائز ہونا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ گرم پانی سے غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اس سے وضو رکھی اگر کہ اس کو عبد الرزاق نے بسند صحیح روایت کیا ہے اور ترمذی بھی

حضرت سلم بن الأكوع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ وہ پانی گرم کرتے تھے تاکہ اس سے وضو کرین اس کو ابن ابی شیبہ اور ابو یوسف نے روایت کیا ہے صحاح میں بھی ہے

محمّد بن یونس سے روایت کرتے ہیں کہ نافع سے راوی ہیں کہ ابن عمر گرم پانی سے وضو کیا کرتے تھے اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے جیسا کہ تلخیص حیر بن یزید نے کتنا ہون کہ پیسنہ صحاح میں ہے سلمہ پر ہے

اسلم آزاد غلام تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فقہاء کے ساتھ کوزے میں جیسا کہ عباس بن یزید نے

کوڑہ بستی بڑا ہوگا ورنہ اس میں غسل کی مقدار پانی پانا اس میں گرم پانی کیا جاتا تھا اور وہ اس سے غسل فرماتے تھے اس کو داؤد قطنی نے روایت کیا ہے اس کو اگر کہ اس کی مسند صحیح ہے

باب

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لا بأس ان يغتسل بالحميم ويتوضأ منه رواه عبد الرزاق بسند صحيح والتلخيص الجيد عن سلمة بن الأكوع انه كان يسجن الماء يتوضأ منه ثم اياه ابن ابی شیبہ و ابو عبد اللہ واسناد لا صحيح والتلخيص الجيد عن معمر بن یوسف عن نافع بن ابن عمر كان يتوضأ بالحميم رواه عبد الرزاق والتلخيص الجيد قلت واسناد لا صحيح والتميم عن اسلم بن ابي سلمة عن عثمان بن عمر بن الخطاب كان يسجن له ماء في فقته ويغتسل به رواه الدارقطني وقال اسناد لا صحيح

باب جواز الطهارة بالماء المسخن قال المؤلف دلالة الآثار على الباب طهارة واما ما ورد في الماء المسخن فمنه ما في صحيح الزوائد (ج ۱ ص ۸۷) عن عائشة رضي الله عنها قالت اغتسلت في شمس فثبت به النبي صلى الله عليه وسلم لينوئنا به فقال لا تطلعي يا عائشة رضي الله عنها فانه يورث البياض رواه الطبراني في الاوسط وضميه محمد بن مروان السدي ورواه ابو علي ضعيف وقال لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم الا بهذه الاسناد قلت قد روى من حديث ابن عباس رضي الله عنهما حديث ابن عباس رضي الله عنهما في تلخيص الجيد بلفظ آخر برواية الجوزي من مشيخة قاضي المرسطان (ص ۷۴ و ۷۵) وقال عمر بن صحيح كذاب والضعيف لم يلق ابن عباس رضي الله عنهما في تلخيص الجيد (ص ۷۵) رواه الدارقطني من حديث اسمعيل بن عياش حدثني صفوان بن عمرو عن حسان بن ازمهر عن عمر بن الخطاب قال لا تغتسلوا بالماء المسخن فانه يورث البثور اسمعيل صدق فيما روى عن ابي اسيد بن مروح مع ذلك فلم يغير بل تابعه عليه ابو المغيرة عن صفوان بن ابراهيم بن جابر التميمي في ترجمة حسان له وفي التعقيب على الوفاء عات (عن اعلمى) واخرجه الدارقطني من طريق اخرى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في غير هذه قلت تلك الطريق هو ما ذكره في تلخيص في رد المحتار (ج ۱ ص ۱۸۶) فقد علمت ان المعتمد الكراهة عندنا للصحة الاثر (عن عمر بن الخطاب) وان عدمه روايته وانظروا هنا تنزهية عندنا ايضا لا يليل عدة في المتن جاز فلا فرق بين من يدينه وبين من يدينه حسب الشافعي قلت الصحيح عن ابن عمر الكراهة بطبيعة لا بشرعية وفي التحريم المختار رد المحتار (ص ۲۳) قوله فقد علمت ان المعتمد الكراهة عندنا لكن لما تعبير المنع على ما قلناه

مصحح ج ۱ - مؤلف له ص ۷۵ ج ۱ - مؤلف له ص ۱۰۴ ج ۱ - مؤلف له في رد المحتار (ج ۱ ص ۱۸۸) ثم قال ابن حجر رحمه الله تعالى في تلخيص الجيد (ص ۷۵) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رد المحتار (ج ۱ ص ۱۸۸) ثم قال ابن حجر رحمه الله تعالى في تلخيص الجيد (ص ۷۵) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رد المحتار (ج ۱ ص ۱۸۸)

الطحاوي من طرق دهبان الاثران لهم احدثها في شرح الآثار للطحاوي احدثت قدروهم الشيخ فان
الطحاوي لهم يذكر بها عن احدث من الصحابة نعم ذكر بها عن ابراهيم النخعي عن حماد بن ابي سليمان كما سنده
وقال حسنا العناية دص ٨٩ ج ١ والاولة ما قبل ان يستخرج في رواية ابن بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال في الفارة اذا وقعت في البر فماتت فيها انه ينزع منها عشرون لواءا ولا
يكذرا رواه ابو علي الحافظ السمرقندي باسناد احدث قلت هذا غير صحيح به اما اولها فاني لا ادري اما علي بن ابي حمزة
فلقيت في كتب اسما الرجال فلم اجد به واما ثانيا فبان السند كما لم يذكر مفصلا لهم لعلهم ان الحديث لم يسمع
او ضعيف او صحيح فكيف يتج به لان الاحتجاج موقوف على تحسين الاسناد فافهمتم انهم في الفارة اثر
علي بن رواه الطحاوي (رج اصل) حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا جابر بن السمال قال ثنا حماد بن سلمة
عن عطاء بن السائب عن سيرة ان عليا رضي الله عنه قال في بئر وقعت فيها فارة فماتت قال ينزع ماؤها
وفيه ايضا حديثنا محمد بن حميد بن هشام الرضيني قال ثنا علي بن موسى قال ثنا موسى بن عمار
عن سيرة وزاد ان علي بن رضي الله عنه قال اذا سقطت الفارة او الية في البئر فخرها عن يمينك كما المار احدث
الاثر الاول ذكره في آثار السنن (رج اص ٩) ثم قال اسناد حسن احدث السند الثاني فيه كلام لكنه يشا
بالاول ثم ذكر الطحاوي في الباب آثارا لثلاثة بعين فردى بسنده عن الشعبي في البئر والسند ونحوها يقع في قوله
قال ينزع منها اربعون لواءا وعنده ايضا ليدلنا بسنتين دلوا عن عبد الله بن سبرة الهذلي عن شعبي قال سألنا
عن الدجاجة تقع في البئر فموت فيها قال ينزع منها سبعون لواءا عن ابراهيم في البئر تقع فيها الحجر اذا استند
في موت قال يدلو منها اربعين لواءا قال الميخنة (الراوي عن ابراهيم) حتى ينفيها لواءا وعنده ايضا في البئر تقع فيها
الفارة قال ينزع منها لواءا عن حماد بن ابي سليمان شيخ الامم الاظم انه قال في فم جادة وقعت فيها فارة قال ينزع منها
قدرا ليعين او عشرين لواءا الاثر الاول ذكره في آثار السنن في فتح القدر ج ١ قال اسناد حسن في الامم احدث عطاء بن ابي
وقع الحجر في البئر ينزع منها عشرون لواءا عن ابي شيبة في مصنفه هكذا في ابي شعيبه شرح الهداية بغير تفصيل
(رج اص ٥٠) كشوري وعن مسدد قال سألته الزهري عن فارة وقعت في البئر فقال ان اخربت
مكنا فلا بأس وان مات فيها نزع من اخبره عبد الرزاق في مصنفه كذلك في السعائية ص ٢٥ هج اقلت

الاسکا

باب

عن ابی ہریرۃ رضی قال اذا ولغ الکلب فی الاناء فاهرقتم اغسلہ ثلاث مرّات هذا موقوف ولم یروہ ہکذا غیر عبد الملک عن عطاء قالہ الدارقطنی وفي نصب النّوایۃ قال الشیخ تقي الدين في الامام وهما اسند صحيح

رجال الجماعة وبقية اسناد الآثار المذكورة لم يشتغل في تحقيقها لعدم المطال ثمّة فان هذه الآثار ليست بحجة على تفرير شوها ايضا فمن شار الخققين فابستغل بهما وانما ذكرهما ليستفيد منها احد في موضع الحاجة كما ثبتت عدم تفر والامام الاظم وغيره بهذه المسائل فافهم وائق انارة المفتنة بخلاف الجمهور فان الدليل الضعيف يجوز به العمل اذا كان العمل بالقوى اليدوية الى المفتنة وهو غير حفي على من تتبع القواعد الشرعية

باب اجزاء غسل ثياب من سورا الكلب قوله عن ابی ہریرۃ رضی قال المؤلف دلالة على الباب طاهرة واما رواه الدارقطنی دس ٢٢ ج ١ عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طهور الاناء اذا ولغ الکلب فيه غسل سبع مرّات الا ولغ بالتراب والهررة او قرين قرقة يشك هذا صحيح اه ورواه عنه ايضا مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء واحد فغسله سبع مرّات صحيح اسناد حسن رواه کلمة ثقات فهو محمول على الاستحباب فان ابی ہریرۃ لا یسوغ له ان یخالع ما رواه فلا ريب في انه حمل التنبیج على الاستحباب والتثلیث على الاجاب وهو وان لم یصرح برفع التثلیث لکن علمه يدل على انه مرفوع عنه على ان الطحاوی قد روی یدل علیه ان کل حدیث ابی ہریرۃ مرفوع فقال (صل ج ١) حدیثا ابراہیم بن ابی داود قال ثنا ابراہیم بن عبد الله الهروی قال ثنا اسمعيل بن ابراہیم عن یحیی بن عتیق عن محمد بن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی ہریرۃ رضی فغسل له عن ابیہی فقال حدیث ابی ہریرۃ رضی عن ابیہی ضلع الله عليه وسلم اه ورجاله ثقات

پس فرمود
(یعنی جھوٹی)
کے احکام
باب کتے کے
جھوٹے کاتین کا

وهو والست کافی
حضرت ابو ہریرہ رضی
روایت ہے کہ انھوں نے کہا
کہ جب کتا برتن میں پانی پی لے
تو اس دھن کے پانی کو گرا دے
پھر اس کو تین بار دھوئے گا
دارقطنی نے روایت کیا ہے اور
نصب الراية میں کہا ہے کافی
تقی الدین نے کتاب امام
میں کہا ہے کہ یہ سند صحیح ہے

حدیث ابی ہریرۃ مرفوع

صغیر میں روایت کیا ہے۔ مجمع الزوائد حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ انھوں نے نہ باہر گئے اور بیٹے کے چھوٹے سے وضو نہ کروا سکا کوٹھا تھا
 نے روایت کیا ہے اور اسکے چھوٹے چھوٹے ہیں۔
 نقیہ برائے اثر اور ابو ہریرہ کی حدیث
 احادیث میں تطبیق ضروری ہے

فی الصغیر وفیہ عم بن الحفص المکی وثقه ابن حبان قال الذہبی لا ندری من ہو کذا
 (مجمع الزوائد) قلت العلم مقدہ علی الجہل علان الاختلاف غیر مضر کما عرفہ عارا
 حد ثنا ابن ابی داود قال ثنا الربیع بن یحییٰ الاصبغی قال ثنا شعبہ عن واقد
 بن محرز عن افع عن ابن عمر انہ قال لا تؤمنوا من سور الحمار ولا الکلب ولا السور ولا
 الطیائی قلت رجالہ ثقات والربیع مختلف فیدرجال اصحیحہ والاختلاف لا یضر

باب

عن ابی عبد اللہ عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی
 الشیطان فاحذ نہ فحقتہ حتی لا تجد بدولسانہ فیدعی فقال اوجعتنی اوجعتنی
 رواہ احمد وابو عبد اللہ لم یسمع من ابیہ وبقیۃ رجالہ رجال اصحیحہ (مجمع الزوائد)
 قلت فی تہذیب التہذیب وقال الدارقطنی ابو عبد اللہ اعلم یحییٰ ابیہ
 من حنیف بن مالک ونظر ائمہ قلت وصح الدارقطنی فی سننہ کہ انار عن ابیہ
 قال البخاری وتوضا عمر بن الخطاب بالجمیم من بیت نصوانیۃ فی فتر الباری وھذا الاثر
 وصلہ الشافعی وعبد الرزاق وغیرہما عن ابن عیینہ عن زید بن اسلم عن ابیہ

باب ان سور الادوی طاهر مطلقا قولہ عن ابی عبد اللہ الخ قال المولف دلالتہ علی ان صاحب الشیطان
 طاهر ظاہرۃ والشیطان کافر قولہ قال البخاری الخ ہذا الاثر یل علی ان الکتابی طاهر حیث تو ضا عمر بن
 من انانہ وکذا حدیث عمران رضی علی ان المشرک طاهر فسورہا طاهر ایضا لمانی المدائنی وسور الادوی
 وما لکل لحمہ طاهر لان المختلط باللحایب وقد تولد من لحم طاهر فیکون طاهر لانه قولہ عن ابی ہریرۃ الخ قال
 المولف دلالتہ علی ان الکافر طاهر ظاہرۃ وقد تقرر برطامۃ سور الطاهر قولہ عن حذیفۃ الخ قال المولف
 دلالتہ علی ان المسلم المجنب غیر نجس ظاہرۃ فسورہ ایضا غیر نجس بالتقرر بالاقربا والمرد فی النجاستہ
 عندہ ہناک ہی الالانۃ من من غیر وہی المحقیقۃ دون الحکیمۃ فان المجنب نجس بہا فثبت بمجموع احادیث
 الباب مقتصو الباب فی العنایتہ (ص ۱۲۹ ج ۱) والایضا فی بقولہ لمانی المشرکون نجس لان المراد بہ النجس لا لانتقاء

اھ قلت وھذا ظاہر

لہ ص ۸۸ ج ۱ مولف لہ ص ۱۲ ج ۱ مولف لہ ص ۱۱۹ ج ۱ مولف لہ ص ۵۶ ج ۵ مولف لہ ص ۵۲ ج ۱ مولف
 لہ ص ۲۵۹ ج ۱ مولف

کہ وہ نذر ارض سے مقدم نہیں
 حنفیہ میں کہ قابل ہو کر مس کا
 حج و طحا مکروہ تنزیہی ہو کہ اس میں
 دولوں کی رعایت ہوئی اس طرح
 کہ اصل میں تو اس کا چرہ
 نجس ہے مگر کثرت سے
 آمد و شد کی وجہ سے نجس
 عقو ہو گئی مگر کراہت بدرجہ
 باب اس بیان
 میں کہ ہر آدمی کا
 نجس خوردہ
 پاک ہے

حضرت عبد اللہ بن مسعود
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ السلام نے فرمایا کہ شیطان نجس
 پائے ہوئے کھڑا تو بیٹے کو کہو کہ
 اور اس کا گلہ دیا یا سختی نہ کی
 زبان کی سدی دینی تھیں یا نا
 اس نے کہا آپ نے مجھ کو کلام دیا تو
 مجھ کو بھگت دیا اس کو نام احمد نے
 روایت کیا ہے مجمع الزوائد
 نقیہ برائے اثر اور ابو ہریرہ کی حدیث
 دین پاک ہونا بہت ہو لیکن شیطان
 کافر جو در زبان میں طوبت ہو تو
 ہی ہے پس جب آپ نے اس کی زبان
 اس کی زبان پر دیکھا تو پتہ چلا
 ہوا کہ وہ طوبت پاک تھی یا دوسرے
 میں بھی یہی طوبت تھی لہذا دین
 ہی مل جاتا ہوتا کہ کافر کا چھوٹا
 نہایت ہو گیا اور بکافر کا بیرون
 پاک ہوا تو مسلمان کا چھوٹا تو بکافر
 اوسے پاک ہو گا۔

بخاری نے کہا کہ حضرت عمر
 نے کمر بانی سے اور نصرانیہ کے
 سے (بانی لیکر وضو کیا۔

اور فتح الدیاری میں ہو کہ اس ترکہ کا نام
ہو کہ اہل کتاب و عوام میں کیونکہ حضرت
جابرؓ نے کہا تھا اور جبریلؑ اُنکی طہارت

لعاب و زہن بکجا ہے جو طیار کو
 سے پیدا ہوتا ہے جیسا کہ روایت
 حضرت عمران بن حصین رضی
 روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور
 آپ کے اصحاب شمشیر کجورت کی
 منہ سے (پانی لیکر) دھو لیا اسکے
 بخاری و مسلم نے روایت کیا اور بخاری
 المزمع التقریب کی وہی ہے جو حدیث
 سابقہ میں گذری صحت آئین فرم
 ہے کہ دران اہل کتاب کا پانی تھا
 اور یہ ان شے کہ کہ حضرت
 ابو ہریرہ رضی سے روایت ہو کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سواران
 کو بھیجا وہ ایک کا فر آدمی کو لاکر
 اور یہی ہے ایک ستون کا نام دیا
 اسکو بخاری و اور مسلم نے روایت کیا
 ہے۔ ربیع الخرم اس کو کافر کا
 ظاہر ہونا ثابت ہوا اور یہی ہے
 ستون کے اہل کفر کا نام اس طرح

پاک ہو کر اور گھر پر چکا ہو
 حضرت شمس حذیفہ بن یاسر
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان سے
 ان کے جب ہوئے تھے
 حالت میں تو کہتے تھے
 کہ تم کو اور رومان کی جاگرتا
 ہے حاضر ہو کر اور عرض کیا

کہ میں حسبِ عطا ادا کر چکا ہوں عطا اس
چاہا گیا تھا تاکہ اسی حالت میں آپ کے
پاس نہ بیٹھوں آپ کے فرمانا کہ
مسلمان مجلسِ جنہوں نے اس کو بخاری
اور ترمذی کے سوا باقی اہل کتاب صیح

ایضاً

پس تمام درندوں کے پس خوردہ کا

111

جلد اول

صله هو ابراهيم بن اسماعيل بن ابي حبيب بن ابي بصير الاسدي مولاهم ابو اسماعيل المديني سنة ١٢٥٠ هـ اي ثلثة فلكه شيخه ١٢٠ سنة عن عيني عنه

العیات لتیسم

باب

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل جعلت الارض مسجدا وظهر الحديث من ولا البخاري
عن انس بن مالك قال جعلت الارض طيبة مسجدا وظهر الحديث من رواه ابن المنذر وابن الجارود باسناد صحيح (فتح الباري)

باب

عن جابر بن عبد الله قال التیسم فی ذی المویجہ وضو فی الذی یزیدین
الی المرفقین رواه الحاكم وقال المحاكم صحيح لا سناد ولم يخبر به الا وقال الدارقطني
باب ان التیسم یجزی سائر اجزاء الارض ولا یشرط له التراب المنبت قال المؤلف ولان التیسم

الاول علی الباب ظاهرة من حیث ان لفظ الارض عام لسائر اجزائه ودلالة الحديث الثاني ان
علی الباب ظاهرة وانما فی التخصیص الجبر (ص ۵۵ ج ۱) روی البیهقی من طریق قابوس بن ابی
طبیبان عن ابی عن ابن عباس قال الطیب الصبیح یخرج من الارض ورواه ابن ابی حاتم فی تفسیره
بلفظ الطیب الصبیح یخرج من الارض ورواه ابن مردويه فی تفسیره من حدیث ابن عباس مرفوعا انه
فان صح فلا یبدل علی اشتراط التراب المنبت بل قال ابن عبد البر فی الاستذکار کافی التیسم
ایضاً (ص ۵۵ ج ۱) انه یبدل علی ان الصبیح یكون غیر ارض الحرث اه وفي شرح المنوط للزقانی
متکماً علی دلائل المخصیصین فی حدیث علی بن رضی وجعل التراب لی ظهوره اخرجه احمد والبیهقی باسناد حسن
فقوی تفسیر عموم حدیث جابر بالترا قبل القسطی لیس كذلك وانما هو من باب النص علی بعض الأشخاص
العموم كما قال تعالی فیما فاکسته ونخل ورمان انتخه (ج ۱ ص ۱۰۲ مصری)

باب طريقة التیسم قوله عن جابر الخ قال المؤلف وقال فی عمدة القاری (ج ۲ ص ۳۷۳)

تیسے جائز ہونا اور
اسکے لئے قابل ہونا
کا شرط نہ ہونا
حضرت جابر بن عبد
رض سے روایت ہو کہ جابر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ میرے لئے تمام
زمین جو میرے لئے ہوئی
اس کو بخاری نے روایت
کیا ہے جو حضرت انس
سے مرفوعاً روایت ہو کہ
میرے لئے ہر پاک زمین
میری اور میری ہے

کافی ہے (فتح الباری)
انجام دہنے باسناد صحیح روایت
کیا ہے (فتح الباری)

باب تیسرے کا طریقہ

حضرت جابر بن عبد
علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ
آپ نے فرمایا کہ تیسیم (وضو) ایک
ضرب چہرہ کے لئے اور ایک ضرب
دو وزن ہاتھوں کے لئے دو وزن
کہ بیون تک اس کو ہاتھ کے ترقا
کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ستاد
دارقطنی نے اس کے تمام راویوں کو
ثقة کہا ہے (زیلعی)

مرجأہ کلہم ثقافت الذہبی وقال ابن الجوزی فی التہذیب و عثمان بن حنیبل من کلہم
فیہ و تعقبہ صاحب التہذیب تابع الشیخ تقی الدین فی الامام وقال ما معناه
ازہد الکلام لا یقبل منہ لانه لم یسیر من کلہم فیہ و قد روى عنه ابو داود
وابو یزید بن عاصم و غیرہما ذکرہ ابن ابی حاتم و کتابہ و لم یذکر فیہ
جرحاً واللہ اعلم بالصواب

عن ابن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التيمم من بيتان غرة
لوجه وضرب التيمم من بيتين غرة لوجه رواه الدارقطني وصححه الأئمة في (بلوغ المرام)
بنقل هذا الحديث واستسره البيهقي ايضا والحاكم ايضا من حديث اسحق الحاربي وقال هذا
اسناده صحيح وقال الذهبي ايضا اسناده صحيح ولا يلتفت لضعف قول من يمنع صحته لشدة كماله في التيمم
الحسن فقال الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة والحاكم في المستدرک ابن عمر المذكور من حديث
جابر بن عبد الله بن جابر في التيمم ضعف ابن الجوزي هذا الحديث بجملة ابن عمر وقال انه
متكلم فيه واخطأ في ذلك قال ابن دقيق العيد لم يكلم فيه احد نعم رواية شاذة لان ابا النعمان رواه عن
عزرة موقوفاً اخرجه الدارقطني والحاكم ايضا انتهى قلت في كون تلك الرواية شاذة نظر لان الرفعة زبني
وهي مقبولة وهي التي خالف الرواية التي في التيمم لان بين المرفوع والحديث المرفوع وبين الموقوف وبين ما رواه ابن النعمان
وان سلم ان المرفوع واحد لكن عثمان بن محمد الانطاقي لم يخالع احد من اصحاب عزرة غير في التيمم وكما انما نقلنا
فكيف تكون الرواية شاذة وقد كان نظر ان ما قاله الدارقطني من ان الصحابة موقوفون وليس لغيرهم
جاءهم واما ما رواه الترمذي وقال حسن صحيح (صل ج ۱) عن عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه
عليه وسلم امره بالتيمم للوجه والكفين واما ما رواه مسلم عنه ايضا مرفوعاً كما في (بلوغ المرام (صل ج ۱) انما كان
ان تقول بيسر يك هكذا ثم ضرب بيسر يه الارض ضرباً واحدة ثم مسح الشمال بيسر يه
وظاهر كفيه ووجهه اهد فاجاب عنه النووي في شرح مسلم (رج ۱ ص ۱۶۱) بان المراد به هنا
صورة الضرب للتعليم ليس المراد بيان ما يحصل به التيمم اهد

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
ہو وہ ضرباں سے بن کر تيمم کرنا
المراد منہ علیہ وسلم نے تيمم کرنا
تيمم دو مرتبہ ایک ضرب چپ سے
تيمم اور ایک ضرب دو طرفہ سے
کے لئے دو طرفہ سے تيمم کرنا
دارقطني نے روایت کیا ہے اور
حديث کے لئے اس کے ساتھ
اور اس کی تيمم کی ہے جیسا کہ
المرام میں ہے یعنی تيمم کرنا
کے لئے کہ یہ قول خود حضرت ابن
عمر کا ہے صحیح ہی ہے اور حضرت
کے لئے موقوف نہیں ہے لیکن
مزدکیک صحابہ کے اقوال بھی
جملة میں تھا و عمار کے حديث
سابقہ فرق سے بھی آگے جا سکتا
ہو سکتا ہے۔

باب بیچ کا جائز ہونا اس مجلس زمین پر جسے کہ عمار بنو اور ہاتھ چھارنا جس کو بیچ چھڑ جائے اور بیچ کرنا جتنا کہ عن در
 باقی رہے اگرچہ بدلت ہوا
 علیہ السلام نے کہ تم کو صرف
 ایسا کہ من
 ۱۱۴
 زمین پر اگرچہ ایک بار سے جس کا
 جلد اول

باب

عن عمار بن فحول بن ثعلبہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یکفیک
 ان تضرب بیدیک الارض تنفیخا ثم تمسح بھما وجھاک الحدیث رواہ المسلم
 عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصبیح وضوء
 المؤمن المسلم وان لم یجد الماء عشر سنین فاذا وجد الماء فلیتی اللہ ولیمسہ لیسئ
 رواہ البخاری وصحیہ ابن القطان وکن صوب الدار قطنی ارسالہ ربلوغ المرام قلت
 قد عرفت ان الاختلاف غیر مضر فالحدیث مرفوع صحیح

عن ابی ذر نعمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الصبیح الطیب طہور
 المسلم وان لم یجد الماء عشر سنین فاذا وجد الماء فلیمسہ لیسئ فان ذلك
 خیر رواہ الترمذی وقال حسن وفي بلوغ المرام صحیہ الترمذی والحاکم

باب

حدیث ثنائی عن ابی ایوب الموصلی عن المغیرۃ بن زیاد عن عطاء عن ابن عباس قال اذا
 خفت ان لغوتک الجنازۃ وانت علی غیر وضوء فلیمس و صل رواہ ابن ابی شیبہ
 (زیلعی) ورجالہ رجال مسلم الا المغیرۃ وهو صحیح

باب جواز الیتیم بالاعبار علیہ اذا کان من جنس الارض ونقص الیدین بقدر ما ینثر التراب وان تعم دام
 العذر باقیا وان طالت المدۃ قولہ عن عمار بن الخدیج ودلالۃ علیہ الخیرین الاولین من الیابس طاهرۃ ما علی الثانی
 فبانہ بین فی صفتہ الیتیم نفع التراب من الیدین وما علی الاول فبانہ لو کان النبار شرط لم ینفص الید
 وما قید الخیر الاول فبانہ علیہ بقولہ تعالیٰ صعبا وبقولہ صلی اللہ علیہ وسلم جئت لی الارض مسجدی و
 اخرجہ کما فی بلوغ المرام مع تعلیقہ (ص ۱۰۸) افادہ شیخ ودلالۃ حدیث ابی ہریرۃ وابی ذر علی الحسن
 الثالث من الیابس طاهرۃ

باب الیتیم مع القدرۃ علی التراب الجنازۃ ونحوہا بالیس لہ بدل اذا خاف فوتہا لولا ان ینقل بالیس

شیخ الثعلبی (پھر ان کو اپنے پہرے
 پر مل بیٹھے اس کو سلم
 نے رمانت کیا ہے
 تھم کر چھڑنا کہ مارنے
 سے باب کے حرف ثانی
 پر اور ہاتھ چھارنے سے
 عمار کے شرط ہونے
 پر دلالت ظاہر ہے
 اور عمار بن زین کی قید
 مجید کے کہ صبیحہ سے
 اور حدیث جلت لی
 الما فی مسجد سے جو قید
 ہی گدی کو ثابت
 ہوتی ہے حضرت ابو ہریرہ
 سے روایت ہو کر جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر
 بیٹے کو کھڑا کر دے
 آجہدہ دس برس تک
 پانی نہ پکڑے پھر پانی
 بخار دے تو فرات دریا
 اور پانی جلد اس کو چھڑا
 اس کو بڑا کرے
 روایت کیا ابو ہریرہ
 القحطان نے اسکی تصحیح
 کی اور ربا قطعی ہے
 اس کے مرسل ہونے کو
 صواب کہہ رہے بلوغ
 المرام الیکم اپنے موقع پر ثابت
 ہر جگہ ہے کہ یہ اختلاف مفسرین
 پس حدیث مسلم صحیح ہو نہ کہ مرسل
 صحیح حضرت ابو ذر سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اگر ایک شی مسلم کی طرح
 اگرچہ دس سال تک پانی نہ پاوے
 پھر صبیح پانی پائے تو اس کو اپنی علیہ
 ہر حال سے کہ اس کے لئے اگرچہ
 اس لئے کہ پانی کا استعمال
 اور واجب پر عمل کا خیر ہوتا
 اور اس کے خلاف ہونا ظاہر ہے

اسکو ترمی نے روایت کیا ہے اور حسن کہ ہے اور بلوچ المرام میں ہے کہ ترمذی اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے باب باوجود بانی برقدار است ہو کے۔ جنار کے لیے نماز کے لئے اور اسکی مثل ان اعمال کے لیے جبکہ مشغول ہوں تو ان کے جلد اول قوت ہوئے گا اور شبہ ۱۱۵ میں ہم کرنا کہ اگر وضو میں

عن نافع عن ابن عمر انه اني ببجنازة وهو على غير وضوء فتليمه ثم صلى عليه سا رواه الشيخ في المعرفه (الجوهري النقي)

قوله عن مغيرة بن زياد الخ وفي الزيلعي ورواه الطحاوي في شرح الآثار ورواه النسائي في كتاب الكنى
عن العاقين عمران عن مغيرة به موقوفاً وخرج ابن أبي شيبة نحوه عن عكرمة وعن إبراهيم النخعي وعن الحسن
(ج ١ ص ٨٢) وفي الجوهري النقي قال البيهقي والذهبي روى مغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس في
ذلك لا يصح عنه إنما هو قول كذا كسب رواه ابن جرير عن عطاء وهذا أحد أنكر ابن عثبل وابن معين
على المغيرة قلت (إي صاحب الجوهري النقي ١٢ مؤلف) المغيرة أخرج له الحاكم في المستدرک واصحاب
السنن الأربعة وثقة وكيع وابن معين وعنه ليس بشقة وعنه له حديث واحد منكر وثقة أحمد بن عبد الله
ويعقوب ابن سفيان وابن عمار حكاها الحسين بن اويس في الفصول التي علقها عنه وقال ابن عدي
عامة ياروي بغير تحقيق إلا أنه يقع في حديثه كما يقع في حديث من ليس به بأس من الغلط ثم رواية ابن جرير لا
تعارض رواية لان عطاء كان فيهما بنحو أن يكون أفتى بذلك فسمعه ابن جرير ورواه مرة أخرى عن ابن عباس
فسمعه المغيرة وهذا ليس من تغليط المغيرة والأكثر عليه (ص ٥٩ ج ١) قوله عن نافع عن ابن عمر الخ قال المؤلف
وفي الجوهري النقي ثم قال (إي البيهقي في المعرفة ١٢ مؤلف) وهذا لا علمه إلا من هذا الوجه فإن كان محفوظاً
بجمل ان يكون ورد في سفره وان كان الظاهر محالاً فقد صرح البيهقي هناك بان الظاهر خلاف التاويل
الذي ذكره هنا (إي في كلامه قبل هذا) ولم يذكر في سنده ضعفاً كما التزمه هنا بل تشكك في كونه محفوظاً
ولو صرح بأنه غير محفوظ لم يلزم منه الضعف (ج ١ ص ٥٩) قال المؤلف دلالة الحديثين على الباب
ظاهرة وأعلم ان الآثار الأولى ذكره هكذا في الزيلعي لكنني اشك في إمكان نقلاً عن مغيرة ففي التنقيح
(ص ١٥٣) في ترجمة عمر ذوات سنة ثمان وثمانين (إي عبد المائتين على قاعدة) وفي ترجمة المغيرة
مات سنة اثنتين وخمسين (إي بعد المائة) دامد تعالى العلم والافتقار غير مضر عندنا كما في غنيته استملى
يعني إذا كان الراوي ثقة ولا يسل عن الضعفاء على ان الآثار ذكره القيا في الزيلعي (ص ٨٢ ج ١) روى
ابن عدي في الكامل من حديث اليان بن سعيد عن كيع عن معاذ بن عمران عن المغيرة بن زياد عن

میں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا اور انھوں نے فرمایا کہ جب اس قسم کا اندیشہ ہو کہ تم کو کچھ عبادت کی عمارت سے ملے گی اور تم کو خصوصاً نہ تو یہ عظیم کار اور عمارت ملے گی اور نہ اسکو ابن ابی شیبہؒ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے رجال صحیح مسلم کے رجال ابن ماجہ وغیرہ کے اور وہ بھی حجت ہیں۔

نافع حضرت عبداللہ بن عمرؓ
سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے
سامنے ایک جنازہ لایا گیا اور وہ
وضو سے پیشے پس بخون نے
تیمم کر لیا پھر اس جنازہ کی اس
بیعت کی (کتاب) سے تین مرتبہ
کیا ہے (جوہر نقی) القرمزان
اثر ان سے معلوم ہوا کہ جنازہ
فوت ہونے کا خوف ہو وضو
مستحب ہوئے تو تیمم کے
عناثر ہوں اور دو سے اثر ہیں
گو چوکر نہیں ہے کہ اس وقت نماز
کے فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا
مگر چونکہ رفیقہ پہلے اثر ہیں مقول
ہے اس لیے جو بیان بھی لازم ہو گیا
آمانت معارضہ نہیں اور بقیۃ العمل
عناثر جنازہ پر قیاس کیے نہ جائیں گے
جو وجہ جامعہ کے اور وہ یہ ہے
کہ جس طرح عناثر جنازہ کا بدلہ نہیں
اسی طرح ان کا بھی بدلہ نہیں ہے

برای

اور نماز کو وقت آگیا
اور وہ نماز کی حالت میں

بانی ثقافت بن بن سو و زون
نے پاک مٹی سے تم کو کیا

اور نماز پڑھ لی پھر غصہ
شکسے اٹھ کر دو دنوں کو رہا

مل گیا لیکن ایک سہ توڑ

دوسرے نے اعادہ نہیں کیا

یہاں پہلے وہیون کے لکھنؤ
الہدے کے لئے لکھنؤ کے
نہر کے لئے لکھنؤ کے

اپنے اس کا ذکر کیا آپ نے اس شخص

فرمایا کہ تم نے سنت کی موافقت

اور ہندوؤں کے اعادہ کر لیا تھا

س سے پڑھایا کہ جب دو سو ہزار

اور دیکھو کہ یہ سب کچھ ان کے لئے کیا ہے۔
اور دیکھو کہ یہ سب کچھ ان کے لئے کیا ہے۔

مقدمہ کہ حدیث میں جو ارشاد فرمایا
انہی سے سنت کی معرفت کی اس

در این معامه هرگاه عاود منبت
منه خلافت بر او و خطرات منبت

در میان مکره و هفتا هویس
و در دست نهنگ باقی دودست

یہ ارشاد فرماتا کہ تجھ کو دوسرا ہوا اس کے بعد یہ کہ اس وقت

تھا حکم مسکوت عنہ اور اجتناد ہی
یہ خطا فی الاجتناد میں بھی اجتناد

اسی لیے علاوہ اصل عمل کے جس پر

و اب جہتادی غلطی کا نقص اورد
نے سے پہلے ملتا ہے نہ نقص

بعد کیونکہ نفس سے یہی تو جہنم
بابت ہی نہیں بلکہ ایسے وقت

اجتناب سے کلام دینا اھو کی مخالفت ہے یہو کی وجہ تھو کہ وہ اعاود کو حکومت نہ دے دیا اور یہی ہے کہ ایک مخالفت کا نثر ہو گیا۔

5

عن عطاء بن نسيان عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال خرج رجلان في سفي فحضرت الصلاة
وليس معهما ماء فقيما أصعبا طبيبا فصليا ثم وجدا الماء في الوقت فاعادا أحدهما الصلوة
والوضوء ولم يجد الآخر شتم أنبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال
للمذي لم يجد أصعبت السنة وأجزأتك صلاة ناسك وقال للمذي نوضأ وأعاد لك الآخر
فتمن بهما أبو داود وقال وغير ابن نافع يرويه عن النبي عن عميرة بن أبي ناجة عن بكر
بن سوادة عن عطاء بن نسيان عن النبي قال أبو داود وذكر أبي سعيد هذا الحديث ليس
بمحمول وهو مرسل اه وفي التلخيص الجليل قلت لكن هذه الرواية تراها ابن السكن في صحيحه
من طريق أبي الوليد الطيالسي عن النبي عن عمرو بن الحارث وعميرة بن أبي ناجة جميعا
عن بكر بن موهول قال أبو داود ورواه ابن أبي عمير عن بكر بن أبي داود عن عطاء بن أبي سعيد
أبا عبد الله مولا اسمعيل بن عبيد الله النخعي وابن أبي عمير فلهذا لا يلتفت لزيادته ولا
ليعل بها رواية الثقة عمرو بن الحارث ومعه عميرة بن أبي ناجة وقد وثقه النسائي
وحجبه بن بكر بن أبي حنبلان وأثنى عليه أحمد بن حنبل وابن يونس أحمد بن محمد بن أبي حمزة
عطاء بن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا جئتك الجحارة وانت على غير وضوء فمعه

قال ابن عسدي هذا من قولها غير محفوظ والحي ريشة موقوف على ابن عباس اهـ

باب من تيمم في اول الوقت فصلى ثم وجده المار في الوقت فلا يعيد الصلوة قوله عن عطاء بن رباح قال
لو لغت دلالة على الباب ظاهره حيث قال صلى الله عليه وسلم للذي لم يعيد الصلوة صبت السنة واخرها
صلواتك وقال الشيخ بقى الكلام في انه لا يستحب الاعادة نظرا الى قوله عليه السلام للذي عاد كما لا اجر
مزمين ام لا يستحب فالظاهر انه لا يستحب بديل قوله عليه السلام للذي لم يعيد صبت السنة فنثبت به ان
عدم الاعادة مسخنة مشروعة فلا حاجة الى يكون غير ملاحقة السنة وعلامته الشروع فلا يجوز فصله عن الاستحباب و
ما قوله عليه السلام للذي عاد تيمم فيسبيل الحكم اذ كان مسكونا عنه وان سئل عما اجترأوا له من شيئا على الخطأ
يقع لكن قيل النص اما بعد النص فلا اه

ص ۱۳۲ و ۱۳۳ ج ۱ - مؤلف کے ص ۵۵ ج ۱ - مؤلف کے ہونگیا ہے، فیہ ۱۲ منہ

[illegible][illegible][illegible]

روئے رکھ کر یہ تصدیق کی ہے مابعد و
 افرام) لفظی طور پر کسی لالائت باب
 دوسرے کو دیکھنا ہے۔
 باب ایں بیان میں
 کہ جسکو غفلت و غفلت
 کے لئے ایمانی اور پاک
 شایانہ کہ ہے اور لائق نہ
 ہیں اسکی تائید میں نہیں
 مونی پس قضا واجب
 ہوتی ہے
 نصرت میں ہر دم سے روایت
 ہے کہ علیہ السلام علیہ السلام تواتر
 ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
 زبیر طرارت رکھے اور صدمہ
 انت کہے ہوئے نہ غیبت لہی

۱۸

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول رواه الجماعة الا البخاري كذا في نيل الاوطار
عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول رواه الطبراني في الكبير ورجالهم رجال الصحيح
جميع الزوائد

باب ان فاقده الطهورين لا يصح صلوة فيه **فيمثل** القضاء قال المؤلف وفي نيل الاوطار راجع
 (١٨١) المراد بالقبول هنا وقوع الطاعة مجزئة رافعة لما في الذمته وهو معنى الصحة اه وفي قوت القصد
 من هرج النظامي كما ينهك قال ابن دقيق العيد رحمه فان ارية تفسيره بالليل على انتفاء الصحة من انتظار
 لقبول نسلا به من تفسير معنى القبول وقد فسر بانه ترتب الغرض المطلوب من الشيء
 على الشيء يقال قبل فلان عذر فلان اذا ترتب على عذره الغرض المطلوب منه وهو محو الجسامة
 الذنب فاذا ثبت ذلك فيقال مثلاً في هذا المكان الغرض من الصلوة وقوعها مجزئة بمطابقته
 من فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر من التفسير واذا ثبت القبول على هذا التفسير ثبتت الصحة
 وانفق القبول على هذا التفسير انتفعت الصحة اه قلت فثبت مطلوب الباب من ان صلوة فاقده

له ص ۸۵ ج ۳ مولف له ص ۱۱۱ ج ۱ - مولف له ص ۹۸ ج ۱ - مولف له ص ۹۲ ج ۱ مولف

۱۰۰
 اودوم صحت است
 ۱۰۱
 اودوم صحت است
 ۱۰۲
 اودوم صحت است
 ۱۰۳
 اودوم صحت است
 ۱۰۴
 اودوم صحت است
 ۱۰۵
 اودوم صحت است
 ۱۰۶
 اودوم صحت است
 ۱۰۷
 اودوم صحت است
 ۱۰۸
 اودوم صحت است
 ۱۰۹
 اودوم صحت است
 ۱۱۰
 اودوم صحت است

الطهورين لا تصح فحجب القضاء لليل ياتي في باب القضاء وفي نيل الاوطار راجع اص ٢٥٤ عن
عائشة رضي الله عنها استعارت من اسما رقة قلادة فملكها فبعثت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجالا
في طلبها فوجدوها فاذا ركنتم الصلوة وليس معهم ماء فمسحوا بغيره وضوءه فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
شكوا ذلك اليه فانزل الله عز وجل آية التيمم رواه البخاري في التيمم والاشارة الى التيمم في هذا الاستدل
جماعة من المحققين منهم المصنف (الشيخ ابن تيمية) على وجوب (اداء) الصلوة عند عدم الطهر من الماء
والتراب وليس في الحديث انهم فقدوا التراب فامسحوا بهم فقدوا الماء فقط ولكن عدم الماء في ذلك
الوقت كعدم الماء والتراب لانه لا مطهر سواه ووجه الاستدلال به انهم صلوا معتقدين وجوب ذلك
ولو كانت الصلوة راجحة ممنوعة لانكر عليهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومحمد بن ابي الحسن اجمعا في الحديث
واكثر اصحابنا كذلك لكن اختلفوا في وجوب الاعادة فانصوص عن ابي الحسن وجوبها وصححه اكثر اصحابنا حتى
بانه عذرنا في عدم الاعادة واشهرهم عن ابي عبد الله قال لم يفرق بين وجوبها وبين وجوبها في حديث
الباب لانها لو كانت واجبة لبيها لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة
ولتقترب بان الاعادة لا تجب على الفور فلم يأتوا البيان عن وقت الحاجة وعلى هذا قلنا من دليل على وجوب
الاعادة قلنا قد علمت بما ذكرنا من تقرير حديث المتن ان الصلوة لا تصح الا بطهرا وادلة القضاء
مشبهة فلا تصح صلوة يجب القضاء يجب على الفور عند نكاسها في بابها فالحج باب عن الحديث
بانهم صلوا تشبها بالمصلين مع علمهم ان القضاء يجب بالدليل الذي كفي في المتن فلا حاجة الى الامر بالاعادة
وهذا محتمل والاحتمال بطل الاستدلال في الدر المختار راجع اص ٢٥٩ مع رد المحتار (والله اعلم بقاقد) المار
والتراب (الطهورين) بان جرح مكان نجس ولا يمكنه اخراج تراب مطهر وكذا العاجز عنها لم يضر (ولو كان)
عنده وقال (التراب) المصلين في جرحه بغير كسر وسجدة في جرحه كذا يابا والاولى في تأخيرهم بسجدة كما يصومون في نفي
واليس صحيح رجوعه اى الامام اه وفي رد المحتار لكن في الجلية الصحيح عليه هذا القول انه يؤتى كيفما كان لانه
لو سجد صار مستقلا للنجاسة اه ويمكن ان يكون الدليل على وجوب هذا التشبه بآخره الشيطان الامام اه
كما في نيل الاوطار (ص ٢٥٢ ج ١) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله قال اذا قرأتم بقرآن فامسحوا بآذانكم

[illegible]

فی حدیث ابی بکر بنہ کور فی الباب السابق واما ما جاز فی عدم التوفیق فمنہا ما فی التخصیص بحسب درجہ
 (ج ۱) حدیث خزیمہ بن ثابت رضی عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یوم ثلثہ ایاہم ولیا یسین ولو استمرزادہ
 لزدنا البوداد و زیادہ و ابن ماجہ یلفظ و لو فی السائل علی مسئلہ لجمعہا خمسہ و رواہ ابن جہان بایں
 جمیعہ و رواہ الترمذی و غیرہ بدون الزیادۃ قال الترمذی قال البخاری لا یصح عندی لانه لا یعرف
 للحدیث سلع من خزیمہ و ذکر عن یحیی بن عیینہ انہ قال ہو صحیح اھ و منہا ما رواہ الدارقطنی عن عقیبہ
 بن عاص قال خرجت من الشام لے المدینۃ یوم الجمعة فدخلت المدینۃ یوم الجمعة و دخلت علی عمر بن الخطاب
 فقال بیئتہ و لجت فیہ فلیک قلت یوم الجمعة قال فسل من عنہا قلت لا قال حسبک سنة
 قال ابو بکر بنہ حدیث غریب قال ابو الحسن بن یحیی الا سناد اھ (ص ۲ ج ۱) و منہا ما رواہ البوداد و
 (ج ۱ ص ۴۰) عن ابی بن عمارہ رضی عنہ قال یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخفین قال نعم قال یومہما قال
 قال ویوین قال ویوین قال ثلثہ قال نعم و اشکت قال البوداد و رواہ ابن ابی نعیم المصری عن
 یحیی بن ایوب عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن زید بن ابی زید عن عبادہ بن نسی عن ابی بکر بن
 قال فیہ حتی بلغ سبعة قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بد لک قال البوداد و قد اختلف فی اسنادہ و لیس ہو
 بالقوی و رواہ ابن ابی نعیم و یحیی بن عیینہ و یحیی بن ایوب اختلف فی اسنادہ اھ فاجاب عن
 الاول ما فی نیل الاوطار (ص ۹ ج ۱) قال ابن سید الناس فی شرح الترمذی لو ثبتت لہم بجمعة
 لان الزیادۃ علی ذلک التوفیق منطوقہ انہم لو سألوا ازادہم و ہذا مرشح فی انہم لم یسألوا ازیدہ و اکتفت
 زیادۃ بخبرہ علی عدم وقوعہا اھ عن الثانی ان عمر رضی عنہ قد ثبت عنہ الرجوع ففی نیل الاوطار (ص ۸ ج ۱)
 قال ابن سید الناس فی شرح الترمذی ثبت التوفیق عن عمر بن الخطاب علی بن ابی طالب بن سعید
 و ابن عباس و حدیثہ و المعیرۃ و ابی زید الانصاری ہذا من الصحابة لے ان قال قال ابو عمر بن عبد البر
 و اکثر التابعین و الفقہاء علی ذلک و ہذا لا یحوط عندی لان ارجح ثبت بالتواتر و اتفق علیہ اہل السنۃ
 و الجماعہ و اطمانت لے التوافق فلما قال اکثرہم لا یجوزنا مع الیقین اکثر من خمس صلوات یوم لیلۃ
 و لا یجوز للمسلم اکثر من خمس عشرة صلوة ثلاثۃ ایاہم ولیا لہما فالواجب علی العالم ان یودعی صلواتہ

باب

عن علیؑ قال لو کان الدین بالرأی لکان سهل الخف اولی بالمسح من اعلا ولا وقد
رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ظاہر خفیہ اخو حیدر اود باسناد
حسن کذا فی بلوغ المرام وفي التلخیص والسناد صحیح قلت وجزا لہ حال الجماعة الاعمال
خیر وھو من رجال الاربعة ثقة مختصروہ
حدثننا زید بن الجباب عن خالد بن الحارث مکر عن سالم بن عبد اللہ عن ابيه عن عمر
ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ام بالمسح علی ظہر الخفین اذا البسہما وھما ظاہر تان
سواء ابن ابی شیبہ فی مسند لا رخصتہ الرازی قلت رجالہ رجال مسند لا خالدا
وقد ذکرہ ابن جبان فی الثقات وقال یحییٰ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث
والروایۃ کما فی تھذیب التھذیب وھذا جرح خفیف کما یتحصل بما ذکرناہ فی
باب صفة غسل رسول اللہ ﷺ فالاسناد محققہ علی ان اباحاکمہ قال بیکنب حدثنہ
کما فی المیزان وھو عبارة عن القبول کما فیہ الشیخنا
بنیقین والیقین الغسل حتی یجیوا علی المسح ولھم یجیوا فوق الثلث للمسافر ولا فوق الیوم للمقیم اھ قلت فھو
عمرہ صبت السنۃ لم یبق صحیح ابی الجریج فلعنہ قال ذلک ثم ظہر لہ الصواب فی خلافہ ما قالہ والعلیم
علی ان حدیث الباب مرفوع صریح فی التوقیت ولفظ السنۃ لیس نسائی خلافہ وان کان مرفوعا حکما
والجواب عن الثالث لا یحتاج الی تمسک برأما فی مجمع الزوائد (ص ۵۰۵) ان سیمونہ رواف
یا رسول اللہ لمد یخلع الرجل خفیہ کل عامۃ قال لا لکن مسح علیہما ما بالہ رواہ ابو یعلیٰ وفیہ عریض استثنیٰ
قال الدارقطنی لیس بالقوی ذکرہ ابن جبان فی الثقات اھ فالجواب عنہ انہ لا یقاوم الاما دیشیح
باب طریقہ المسح علی الخفین قال المواقف دلالة الاحادیث علی لباب ظاہرہ فی سنن الترمذ
ص ۵۰۵ ان حدثننا ابو الولید الشافعی ما الولید بن مسلم اقبر فی ثور بن یزید بن ربار بن حیوہ من کتب
المخیرة عن الخیرة بن شعبان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخف واسفلہ قال ابو عیسیٰ ینذرون خیرا

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر موزون فرمایا اگر موزون ہو جائے تو موزون کیے بغیر کا اسکے اوپر کے حصے سے مسح کا زیادہ مستحب تھا اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر پر مسح اور پر کے حصے خفین پر مسح کرتے دیکھا ہے اسکو ابوداؤد نے باسناد حسن روایت کیا ہے ایسا ہی بلوغ المرام میں ہے اور تلخیص میں ہے کہ کسی کی مشا صحیح ہے میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں جبکہ عبد خیر کے راوی وہ علامہ صحیحین کے باقی صحاح ستہ کے راویوں میں سے ہیں اور ثقہ ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موزون کی پشت پر مسح کرنے کا حکم فرمایا جبکہ ان موزون کو اس حال میں پہنا ہو کہ دونوں پر ظہر ہوں یعنی وضو کر چکا ہو اسکو ابن ابی شیبہ اپنی سند میں روایت کیا ہے اور صاحب الراہ اور اسکے رجال صحیح مسلم کے قول ہیں کہ خالد کے اردو ذایل احتجاج ہیں پس سند صحیح ہے

منہ

حدثنا الحنفى عن ابي عامر الخزاز ثنا الحسن بن المغيرة عن ^{ابن} رافع بن شعبه قال رايت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بال ثمانين رجلا حتى توصوا ^{ابن} مسيح على خفيه ووضع يدها اليمنى على
 خفه الايمن ويده اليسرى على خفه الايسر ثم مسح اعلاهما مسحة واحدة حتى انظر
 الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين رواه ابن ابى شيبه في
 مصنفه رتبته الراوية قلت رجاله رجال الجماعة والحنفى اما ان يكون عبد الكبير
 بن عبد الحميد واخاه عبدا لله وكل منهما ثقة من رجال الجماعة وقال فى التلخيص
 الجيى بعد نقل هذا الحديث ورواه البيهقى من طريق الحسن بن المغيرة بنحوه وهو
 منقطع اه قلت يعنى بين الحسن البصرى وبين المغيرة وهو غيبى عندهنا والبصرى
 امام قلدوة

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والنابغين وبه يقول مالك والشافعي و. اسحق وهذا حديث
معلول لم يسند عنه ثور بن يزيد غير الوليد بن مسلم وسالت ابا نزرقة ومجرا عن هذا الحديث فقالا ليس
بصحيح لان ابن المبارك روى هذا عن ثور عن رجار قال حدثت عن كاتب المغيرة مرسل عن النبي صلى الله
عليه وسلم ولم يذكر فيه المغيرة احد وفي التلخيص المجيد (ص ٥٩ ج ١) قلت رواه الشافعي في الامم عن
ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى عن ثور بن الوليد وذكر الدارقطني في العلل ان محمد بن عيسى بن سميع روى
عن ثور كذلك وفيه ايضا وقال ابو داود ولم يسمعه ثور بن رجار وقال الدارقطني روى عن عبد الملك
بن عمير عن وراد الكاتب المغيرة عن المغيرة ولم يذكر اسفل الخفاف وفيه ايضا قلت وقع في سنن الدارقطني
اليوم رفع البعلة واجتمع شاعبا للذين محمد بن عبد العزيز ثنا داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم عن ثور بن
يزيد ثنا رجار بن حيوة فذكره (اي عن كاتب المغيرة بن شعبة عن المغيرة قال وصات رسول الله في
غزوة بنو كنفك فمسح على الخفاف واسفل كذا في سنن الدارقطني ط ١ ج ١) فهذا ظاهره ان ثورا سمعته من رجار
فتمزول الحلة ولكن رواه احمد بن عبد الصنفاتي مسنده عن احمد بن يحيى الحلواني عن داود بن رشيد
فقال عن رجار ولم يقل حدثنا رجار فهذا اختلاف على داود بين من لقول الصنفاتي سمعته من رجار

حضرت متیرہویں شیعہ سے
روایت ہے کہ عین نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت
پیشاب کیا پھر تشریف لائے
یہاں تک کہ وضو کیا اور اپنے پیچھے
پر سح کیا اور پناہ مانگا پھر اپنے
دائیں سوزے پر رکھا اور اپنا
بایں ہاتھ اپنے بایں سوزے پر
رکھا پھر دونوں سوزوں کی انگو
لی سٹلے پر ایک بار سح فرمایا
پھر ہاتھ بایں دونوں سوزوں پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگو
لی اس کے ابن ابی شیبہ سے

اسی مصلحت میں رسول اللہ
 فرمایا ہے (نفسا لہا راہ)
 میں کہتا ہوں کہ اس
 ۔ رجال صحاح سنہ
 کے رجال ہیں کہتے
 میں انقطاع ہے
 اور وہ پیغمبر کے
 نزو پاک مضر نہیں۔

تقدیر بعض عبارات نسخ الترمذی

الائمة اقلت هذا الاختلاف يمكن التطبيق بانه يمكن ان الحديث يقول حدثنا مرة ومرة اخرى
 عن التفسير يعني لا ينبغي ان يعجل به قوله حدثنا ولكن لا يكون الحديث على هذا الصحيح بل حسنا وهو محتج به
 عند الكل فحق عنهم ويتفقوا في الحديث ايضا يحمل الائمة واما عدم ذكر مسجل الحنف في حديث المغيرة
 في بعض الطرق فلا يعجل به ما ذكره فان المقام قد يقتضي الاختصار فيختصر به الحديث وفي مقتضى النظر
 فيطول به لا يكون احدهما جرحا للآخر تامل لا نكن من الغافلين المرسل ايضا حجة عندنا ثم اعلم ان في
 نسخ الترمذي خلافا ذكره لان ابن المبارك روى هذا عن ثور عن رجا قال حدثت عن كاتب المغيرة
 اهو الصحيح الظاهر عندي في التخصيص الجدير (ص ٥٨ ج ١) قال الا ثم عن احمد ان كان يصنعوه ويقول
 ذكرته لعب الرحمن بن مهدي فقال عن ابن المبارك عن ثور حدثت عن رجا عن كاتب المغيرة ولم يذكر
 المغيرة اهو وكذا في سنن الدارقطني (ص ١٠٢ ج ١) رواه ابن المبارك عن ثور قال حدثت عن رجا بن حيوة
 عن كاتب المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم سلم ليس فيه المغيرة اهو ويمكن الجواب عنه بان الترمذي لم يذكر
 له رواية هكذا بنا على ما في تهذيب التهذيب (رج ٣ ص ٢٩٦) قال احمد بن حنبل لم يلق رجا ورأى اكا
 المغيرة وكذا حكى الترمذي عن النخاوي وابي زرعة اهو وهذا القول مستدرك على صاحب التهذيب من الحافظ
 ولم يظهر لي المانع من لقار رجا ورأى اهما تالبيان من الثالثة وقد روى رجا عن اصحابه ولم يخطم المتكلم
 على هذا الحديث في هذه العلة غير الترمذي فان عبارة المذكورة تدل على ذلك وقد مرافية ولم يذكر ابو داود
 غير الانقطاع المذكور عنه قريبا فالظاهر ان هذه العلة غير معتبرة في التخصيص الجدير (ص ٥٨ ج ١) والحفظ
 عن ابن عمر انه كان يسمع اعل الخفت واستغله كذا رواه الشافعي في مسنده (ق ٥) اعلم ان سند الدار
 قطني المذكور حدثنا عبد السلام بن فضال التمدني هو ابو القاسم البغوي الحافظ الصدوق مسند عصره قد وثقه
 الدارقطني والخطيب وغيرهما كما في ميزان الاعتدال (ص ٢٤ ج ٢) وداود بن رشيد ثقة من رجال الجماعة
 غير الترمذي كما في التقريب (ص ٥٢) وولي بن مسلم ثقة لكنه كثير التيسر والتسوية من رجال الجماعة
 كذا في التقريب (ص ٢٣١) قلت قد صرح في رواية الترمذي بالاجابة في الروايات عنه تهمة التيسر و
 ثور بن يزيد ثقة ثبت الا انه يرى القدر من رجال الجماعة غير مسلم كما في التقريب (ص ٢٤) ورجا بن

[illegible]

تو خط بہ بہ مکتبہ پیکر الگ اور متوجہ جو کہ اس مکتبہ اور سے طوطا میر پیکر اور خود جو طوطا میر مکتبہ کہنا متعلقہ خود مکتبہ -

وقال الجعفي ثقة ثبت وبذيل وثقة العجلي وخرج لها البخاري في صحيحه ثم اتهم بالخالف الناس مخالفة معارضة
بل روي امرأته ما على ما رويده بطريق مستقل غير معارض فحيل عليه انما حديثان وصححه ابن حبان الترمذي
فاذا كان كذلك كيف يقبل قول النووي في حق الترمذي ولا يقبل قول الترمذي في انه حسن صحيح فاذا
طعن في الترمذي في تصحيحه هذا الحديث فكيف يؤخذ بصحيحه في غيره ما لا يسبق في نقله قاله واعتماده عليه من غير
رواية لانه ادعى في هذا الحديث الخالفه للائمة الحجة وقد قلنا انه ليس فيه مخالفة بل امر زائد مستقل فلا يكابر في
هذه الاسانيد المستعصبة اهـ (مختصا) (رج) (ص ١٣٧٨)

تأمل المؤلف ان دلالة الاحاديث المذكورة على سمة الباب ظاهرة واما ما ورد من مسح الخفين الاحاديث
فتاويلها انه صلى الله عليه وسلم امر به على الجوب لبس المسح قصدا وعلى النعل تنجيسا ليحصل كمال المسح واما ان مسح
النعل مقصود او هو الظاهر ولم نقل مسح النعل لعدم الحاجة اليه ولعدم ما وقع من الشبهة لانه حديثك للنعل
الوارد في الكتاب الحديث لا ياتي ما قلناه او يقال انه كان في الوضوء المنقطع به وهو المسح عندى لما احتجنا
تخرجه في صحيحه وترجم عليه باب ذكر الدليل على ان مسح النعل على المسح عليه وسلم على الخفين كان في وضوء
لا من حديث عن سيفان عن السدي عن عبد خير عن علي انه دعا بكوتر من ماء ثم توضأ وضوءا خفيفا مسح على
نعليه ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم للظاهر ما لم يثبت (زياعى) لخصاص ٩٩ ج ١ وروى
بطرق ذكرت في الزبلي قال الشيخ لكن هذا التوجيه يتوقف على مشروعية الوضوء المختصر فليحقق كذا قال علم
ان المشهور قول الامام انه لا يقول مسح الجوب الا اذا كان مجلدا او منعلا وفي الهداية انه يرجع الى الظاهر
بجواز المسح عليه اذا كان ثخيناً لا يكتفى بقطع المسافة به كالحنف فيعلم ان حكم الحنف قلنا لان المسح على الجوبين ثبت
بخبر الواحد غسل الرجلين قطعي فلا يكون المسح على الجوبين بدلا عنه الا اذا كان الجوب كالحنف الثابت مسحا بالتواضع
وبعد ما ثبت رجوعه وكان عليه الفتوى لا يحتاج الى تاويل حديث الباب ففقدنا نظائره ومن لا يعتمد على
نقل رجوعه فهو سابع من تاويل في الحديث بحمل الجوب على ما كان من جلده كما فسر بعضهم - فطاهران
الجوب في الحديث مطلق ولا نعوم حكايته لفعل فمع الاختمال كيف يصح الاستدلال فلا يثبت بالمحدث
بجواز المسح على كل جوب اصلا فلا يضر الحديث ابا حنيفة رجاءه الشيخ (قائد) قد روى الامام ابو بكر بن

جلد اول

اسکی سندیں جن میں بعض بن عمر العدنی
نہیں ہیں اس لیے کہ بن ابی حاتم
نے کہا کہ جو کہ ہم کو کتب بنی
ابو عبد اللہ الطبرانی نے
مکتوں نے کہا کہ ہم سے
بیان کیا محض بن عمر
العدنی نے اور وہ فقہ
خدیج عیسا کہ ترمذی استین
میں جو اور بار معلوم
کر چکے ہو کہ اختلاف مسند بنین
پس سند قابل انتخاں اور قوی
حضرت علی رض سے روایت
وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک ہونچا
ٹوٹ گیا نوین سے رسول احمد
صلی اللہ علیہ وسلم سے (اسکے متعلق)
پوچھا آپ حکم دیا کہ میں کبھی چلن
سمجھ کروں اس کو عبد الرزاق نے
رحمہ اللہ (ابو زین) اور بن ابی اور
بن نعیم نے کتاب الطب میں روایت
کیا جو اور اسکی سند بن عمر
العدنی (حافظہ شریفی ابی بن عبد اللہ بن
سندی نے کہا کہ حضرت ابن عمر
سے متوافق بی پر سمجھ کرنا
بندہ صحیح ثابت ہے او
پھر اس کو ابی سند
سے بیان کیا کہ ابن عمر
نے وضو کیا اس حال میں
کہ آپ کے ہاتھ پر بی ہندی
پڑے ہاتھ پر اور اس (بی) پر سج
اور اسکے سپرد (اور کعبہ کو دوھ لیا
فتح القدر القویہ ہر ہاتھ پر بی
مقام پر
سے
رخ نمک ہانی ہوئے نہ کا زہر
پیش اور نفاس اور
استحاضہ کے احکام
اب ادنی ملت بیض کی تری

باب بحر سفیدی خالص کے

عورت کو جو رنگ بھی

دیکھائی دے وہ

بیم حیض ہے

ان کا علاج حضرت علقمہ

دلیل سے جو کہ مستند

ہیں حضرت عائشہ

ام المؤمنین کی روایت

ہے کہ تین دن کی حیض

کے بعد عورت کو

بیم حیض کی گدی

رکھی ہوئی اور اس میں حیض کا زرد

نمونہ دیکھنا مافی تحقیق کے لیے

بیجا کرتی کہ یہ دیکھ کر یہ حیض

باطل ہو جائے اور عورت کو

قرائین کہ تم کو کوہا ہر صحت میں

جلدی نہ کرو بیان کہ سفیدی

رکھنا رنگ نہ دیکھو اور اس

د سفیدی رنگ سے حیض سے

پاک ہونا یعنی قہن اس کو نام

اور عبد الرزاق نے بہر صحیح اور

بخاری نے تعلیقاً روایت کیا

راثر الحسن

باب

عن علقمة عن امه مولاة عائشة اما المؤمنین ثم انها قالت كان النساء يبعثن الی عائشة بالدرجة فيراها الذكر سفت فيه الصفرة من دم الحيض ليسا لها عن الصلوة فتقول لهن لا تجعلن حتى تزي القصة البيضاء تريد بذلك الطهر من الحيضة واما مالك وعبد الرزاق باسناد صحيح والبخاری تعلیقاً (أنا الحسن)

باب ان ما تراه المرأة من اللون سوى البياض الخالص فهو حيض قال المؤلف دلالة الاثر على بناء ظاهرة وفي رد المحتار (رج ۱ ص ۲۹۸) والدرجة بضم الدال وفتح الجيم قسمة وتحوط فلهذا المرأة في حجاب لتعرف ازال الدم ام لا والعصنة بفتح القاف وتشديد الصاد والمهلة الجعنة والمعنى ان تخرج الدرجة كما هنا قصة لانها طهر صفره ولا تربية وهو محذور من الانقطاع احد قلنت والقرنية على ذلك قول الرزاق

تريد الخ وفي العناية والعصنة بفتح القاف وتشديد الصاد شئ يخرج من اقبال السار بعد انقطاع الدم شبه الخط الابيض وفي الفتح بياض بمنتهى الخط (رج ۱ ص ۱۴۴) لكن يرد عليه ما في فتح القاري (رج ۱ ص ۱۴۴) ومقتضى هذا المروي ان مجرد الانقطاع دون روية القصة لا تجب معه احكام الطهارة وكلام الانقطاع فيما ياتي كله بلفظ الانقطاع حيث يقولون واذا انقطع وما قلنا واذا انقطع فكذا مع انه قد يكون انقطاع

بجفاف من وقت الى وقت ثم ترى القصة احد والحجاب عنه ايضا ممكن بان يقال المراد به الانقطاع بالقرنية المذكورة وقد عبر بذلك لان القصة ايضا قد تخرج وتكون علامة للانقطاع واما ما رواه البخاری عن ام عطية رضي الله تعالى عنها قالت كذا لان الغد الكدرة والصفرة شيئا اه وفي التخصيص (رج ۱ ص ۶۳) ورواه الاسمبيلي في مستخرج (على البخاری) بلفظ كذا لان الغد الكدرة شيئا يعني في الحيض اه فالجواب عنه ان قوله يعني في الحيض مدرج من ادلة الرواة كما هو ظاهر فلا حاجة فيه بل بخالف ما روى عنها عند ابی داود (كما

في فتح الباری) من طريق قتادة عن حفصة عن ام عطية كذا لان الغد الكدرة والصفرة بعد الطهر شيئا احد ومن الدارمی بعد الغسل كما في التخصيص (ص ۱۴۳ ج ۱) والمراد به الطهر كما في رواية ابی داود فتقول ام عطية لانها حديث عائشة رضي وفي رد المحتار (وما تراه) من لون الكدرة وتربية وفي مدته المعادة (سوى بياض

باب اس بیان میں کہ حاملہ کو حیض نہیں آتا اور خون اس کو نظر آوے وہ استحاضہ ہے۔

جلد اول

۱۳۴۲

علیہ وسلم نے سبایا و طاس کے

اجماع المصنفین

حضرت ابو سعید خدری رضی

باری عنہ عن زبیدی ان کثیر کون کے

باری عنہ عن زبیدی ان کثیر کون کے

بین قیدہ مکرر کئی تحقیق

فرمایا کہ کوئی حاملہ طحی

نہ کیجا و ی بیان نکات کہ وضع

صل نہ ہو جاوے تا کہ وضع

کی کیفیت کو پانی نہ دیا جائے

اور کوئی نہ صل والی

درجہ کیجا و ی بیان نکات

کہ اس کو ایسا حیض آجائے

اسکا نام حاملہ و لا واد

اور حکم کے روایت کیا ہوا و سبکی

اسکا نام حاملہ و لا واد

بین قیدہ مکرر کئی تحقیق

فرمایا کہ کوئی حاملہ طحی

نہ کیجا و ی بیان نکات کہ وضع

صل نہ ہو جاوے تا کہ وضع

کی کیفیت کو پانی نہ دیا جائے

اور کوئی نہ صل والی

درجہ کیجا و ی بیان نکات

کہ اس کو ایسا حیض آجائے

اسکا نام حاملہ و لا واد

اور حکم کے روایت کیا ہوا و سبکی

اسکا نام حاملہ و لا واد

بین قیدہ مکرر کئی تحقیق

فرمایا کہ کوئی حاملہ طحی

نہ کیجا و ی بیان نکات کہ وضع

صل نہ ہو جاوے تا کہ وضع

کی کیفیت کو پانی نہ دیا جائے

باب

عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی سبایا و طاس لا تو طأ حامل حتی تضع ولا غیر ذات حمل حتی یتخیز حیضہ ولہ احمد وابوداود والحاکم واسناد حسن کذا فی (التلخیص للعبید)

عن یحییٰ بن اسحق قال انا ابن لہیعہ وقتیبہ بن سعید قال ثنا ابن لہیعہ عن الحوث بن یزید عن حنیش الصنعانی عن یوسف بن ثابت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجل ل احد و قال قتیبہ لرجل ان یسقی ماء و ولد غیریہ ولا یقع علی امنہ حتی یتخیز او یدین حملہا و لا الا ما را احمد فی مسندہ و یرواہ جالہ و جالہ مسند غیر الصغیری

خالص قبل ہوتی لیشبہ الخیط الابيض (ولو المرئی (طہر متخللاً) بین الدین و فیہا حیض) و فی رواحتہ (رج) اقوالہ المتناذرة احترازاً علی العادة و جاوز العشرة فانه لیس بحیض و قللت و ہو محل اثرہم علیہ و اما فی بلوغ المرام (رج اصل) عن عائشة رضی عن فاطمة بنت سابی حبیش کانت تستحاض فقال لہا رسول اللہ ان دم الجحیض دم و یعرف فاذا کان ذلک فامسکی عن الصلوة فاذا کان الآخر فتوضی و صلی و رواہ ابو داود و السنائی و صحیح ابن جبان و الحاکم و المستفکر ابو حاتم و قلنت و حسنہ المنذری کما فی عون المعبود (رج اصل) و ہو بدل علیہ ان دم الجحیض انما یكون اسود لا غیر فالجواب عنہ یجعل یافی اشغف للمعات (ص ۱۳۴۲ ج ۱) و نصہ بدرستی آن می باشد در غالب احوال خون سیاہ اہ

باب ان الحمل لا یتخیز و ما تراه من الدم فهو استحاضة قولہ عن ابی سعید الخدری قال فی الجملہ النقی ص ۱۳ (ج ۲) فجعل علیہ السلام وجود الجحیض علماً علی تعرف برادة الرحم من الجبل فی الحدیثین فلو جاز اجتماعہما لم یکن دلیلاً علی انتفاء و لو اصل الجبل بعد الاستبراء بحیضہ لم یجزل و طیبہا للاحتیاط فی امر الاجماع اہ و فاو المولوی الطیب محمد یوسف البجنوری و ہون خالفہ شیخی ان الدم فی حال الحمل یكون دم استحاضة دون حیض حبشہ لا یكون دم عادیہ و قال الشیخ ابن تیمیہ فی زاد المعاد (ج ۲ ص ۴۳۱ مصری) و قال اسحق بن راہویہ قال لی احمد بن حنبل ما تقول فی الحمل تری الدم فقلت تصلی و اجتنبت بخبر عطاء عن

لص ۱۳۴۲ ج ۱ کواشف لک و لا یضیم و یفقیہین نسہ زائد مغرود جمیع اہد و بالک بچہ ۱۲ منتخب اللغات

عن علي بن ابي طالب قال ان الله رفع الخيض عن الحبل وجعل الدم بالغيض الا حرام
وعن ابن عباس قال ان الله رفع الدم عن الحبل وجعله زقا للولد ثم اهاها ابن شهاب
وقد اجمعوا على ان طلاق الحامل ليس ببدعة في زمان الدم وغيره فلو كانت
تخيض لكان طلاقها بدعة امر الجوهل النقي ولو اطاع علي بن ابي طالب
لقلته ما تايدا فان الظاهر من جملة صاحب الجوهل النقي ان الاثر ان لا يزلان من حرم
الضعف تاخذ بن الحوت وعبد بن سليمان عن سعيد بن جابر عن عطاء بن علقمة
في الحامل ترى الدم لا يمنعها ولا من الصلوة ولا الاكل الا ما لم يكن في الجاهلية
في مصنفه قلت رجاله رجال الجماعة

عائشة رضي الله عنها قالت قال احمد بن حنبل ان انت من خبر المذنبين خبر ام علقمة مولاة عائشة رضي الله عنها
قال اسحق فرجعت الى قول احمد رحمه الله وهو كالصريح من احمد رحمه الله وهو كالحال وحمض وهو كالحال
فهذا اسحق عنه واخبار الذي اشار اليه احمد هو ما روينا من طريق البيهقي اخبرنا الحاكم حمزة بن ابوبكر بن اسحق
حدثنا احمد بن ابراهيم بن عثمان حدثنا ابوبكر بن حمزة بن ابوبكر بن اسحق عن ام علقمة مولاة
عائشة رضي الله عنها قالت ان الحامل ترى الدم فطالت لا تصلي قال البيهقي وروينا عن مطر
عن عطاء بن عائشة رضي الله عنها قالت الحبل لا يفيض اذا رأت الدم طالت قال وكان يحيى القطان
ينكر هذه الرواية وضيعت رواية ابن ابي ليلى ومطر عن عطاء قال وروى محمد بن راشد عن سليمان بن
موسى عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها رواية مطر فان كانت محمولة فيشبه ان تكون عائشة رضي الله عنها كانت نراها
لا تخيض فرجعت الى ما رواه المذنبون انهم بلغوه مخلصا فمذا التفتير يضيعت ما روينا وليس الامم كذا
فان الامام احمد رحمه الله لم يقل ان الاثر الذي نقلناه فضعفت فلا يثبت في قوله صحة احسن هذا الاثر وقد احتج
به الامام اسحق بن راهويه وان رجعه عنه وهم لا يخجلون بالضعف وقد عرفت ان رجاله رجال الجماعة وان
مطر من رجال الجماعة قال لذي بن جابر بن الحريش والرفوعات تؤيده فكيف يقبل فيه قول الحافظ ابوبكر البيهقي
ولا يمكن ان يفر عن الاختلاف في كثير من الاحاديث وانما ما رواه البيهقي بل نقول ان اثر مطر من صحيح

حضرت عائشة رضي الله عنها سے روایت ہے کہ بخون نے منہ سے باہر لے کر رکھا (پاک) نے حیض کو مالد سے اٹھا لیا ہے اور حیض کے خون کو وہ چیز کر رہا ہے جس کو حاملہ عورت کا دھم کم کر دیتے ہیں پس اس میں آتا ہند ہو جاتا ہے اور بچہ کی غذا بن جاتا ہے اور ابن عباس رحمہ فرموی ہو کہ اللہ نے حاملہ سے حیض کے خون کو اٹھا لیا ہے اور اس کو بچہ کی غذا بنا دیا ہے ان دونوں اثروں کو ابن شہاب نے روایت کیا ہے (جوہر نفی) اور مجھے بھی مفصل سند پر نفوذ نہیں ہوا لیکن صاحب جوہر نفی کو جانتا ہے کہ یہ درجہ ضعیف سے کم نہیں ہیں پس تا یہ کہ لیے نقل کیے دیتا ہوں۔ حضرت عائشہ رضي الله عنها سے اس حاملہ کے پاس بن کونون نقل ہے روایت ہے کہ وہ خون رکھ کر بچہ کو کھاتا ہے ہونے کے (اسکو نماز سے مانع نہیں ہے اس کو امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحاح ستہ میں راوی ہیں

باب اس بیان میں کہ مستحاضہ ہر نماز کے وقت وضو کرے اور اسی طرح ہر مسذور

جلد اول

۱۳۶

ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستحاضہ کے بارے

ہجیر المہین

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت

میں پوچھا گیا آپ نے وضو کیا

کہ وہ اپنے ایام میں وضو کرتی تھیں

میں نماز کو چھوڑ دیکھ

ایک غسل کر کے پھر ہر

نماز کے وقت وضو

کر کے نماز پڑھ لیا اگر کو

اس کو ابن جہان نے

اپنی صحیح میں روایت

کیا ہے (کنز العمال)

اور اسکی سند صحیح ہے

کنز العمال کے قاعدہ پر

جو اسکی خطبہ میں مذکور ہے

تقریر میں یہ بیان فرمایا کہ

کہ ہر نماز کے لیے غسل کیا کرے

پس اس میں ثابت ہو گیا کہ مستحاضہ

کو ہر نماز کے لیے طہارت ضروری

وقت کے اندر چنی نماز میں چاہے

پڑھ لے اور دیگر معذورین کو قضا

نے مستحاضہ پر قیاس کیا ہے لہذا

ان کا بھی یہی حکم ہے حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا

کہ اس (مستحاضہ) سے کہہ دو کہ

چاہے کہ ہر ماہ میں اپنے حیض کے

ایام میں نماز چھوڑ دے پھر ہر روز

ایک غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت

وضو کر لیا کرے آخر حدیث کا کلام

ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے اپنی مستدرک

میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

اور اسکی سند صحیح ہے (کنز العمال)

کے قاعدہ پر جو اسکی خطبہ میں مذکور

ہے تقریر اسکی وہی ہے جو اس پر

پہلی حدیث میں گذری ہے

اور پھر نماز غسل کرنا

مذکور ہے اور پھر حدیث میں مذکور

ایک غسل سونپنے کے روزانہ

مستحاضہ پر اور صرف ایک غسل

باب

عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المستحاضة قال تدع الصلاة

ایامہا ثم تغتسل غسلا واحدا ثم تنوضأ عند كل صلاة واداء ابن جہان فی صحیحہ

دکنز العمال) واسنادہ صحیح علی قاعدہ لا کنز العمال المذکور فی خطبہ

عن عائشہ رضی اللہ عنہا قولی لہا فلندع الصلاة فی کل شہر یا مقررہا ثم

لندغسل فی کل یوم غسلا واحدا ثم نطہر عند کل صلاة ولندظف وندغسل

فانما ہوداء عرض اور کفۃ من الشیطان او عرق انقطع واداء ابو عبد اللہ الحاکم

فی مستدرک کہ دکنز العمال) واسنادہ صحیح علی قاعدہ لا کنز العمال المذکور فی الخطبہ

المرفوعات والقواعد الطبیئۃ وما رواہ الحاکم خلاف ذلک عنہا فهو مادل بما قال فی زاد المعاد ص ۲۲

ج ۲) و ہذا محمول علی ما رواہ قریباً من الولادۃ بالیومین فی نحو ہما واداء نفاس جماعین قولہما

باب ان المستحاضة تنوضأ لوقت کل صلاة قولہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا فی الصراح رشوری ص ۱۲۵

ج ۱) عند باکسر والفتح والضم ثم ثلاث لغات زودہی ظرف فی المكان والزمان یقال عند الحاکم وعند

اللیل اھ وظاہر ان المكان غیر مراد ہناک فالزمان بتعین المراد بالوقت الشرعی للصلاة كما ہو المتبہا

وعلمنی بحمل لفظ توضی لکل صلاة الوارد فی حدیث ابن ماجة قال المام فیہ للوقت وافاقی ان الظاہر من

کل تکلف لا یجوز من الصحابی انہ لیس علیہ فائتہ فلما امرہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوضوء لکل صلاة فظاہر ان المراد

بہ وقت الصلاة المکتوبہ فعلیہ ہذا لا یحتاج الی کون المام بعینہ عند الواقعة فی الحدیث المذکور بل ہو دلیل

مستقل علی المطلوب بغير ضم ذلک الی حدیث معہ واداء الطحاوی فی شرح معانی الآثار فراینا ہم

قد اجمعوا انہ اذا توضأت فی وقت صلاة فتلصل حتی یرجع الوقت فارادت ان تصلي بذلک الوضوء لیس

ذلک لہا حتی تنوضأ فصور اجدیداً واداینا بالوضوءات فی وقت صلاة فصلات ثم ارادت ان تنظف عذ

الوضوء کان ذلک لہا مادامت فی الوقت قبل ما ذکرنا ان الذی نقیض ظہر بہ خروج الوقت واداء

وضوہا یوجب الوقت لا الصلاة وقد رأینا بالوضوءات فارادت ان تقضیہن کان لہا ان تجمعهن

نور انوار فی فضائل اہل بیت علیہم السلام

جلد اول

129

عن عكرمة قال كانت ام حبيبة تستخاض فكان زوجها يغشأها رواه
ابو داود وقال قال يحيى بن معين معلى ثقة وكان احمد بن حنبل لا يروي
عنه لان كان ينظر في الراى اه و فى فتح البكرى وهو حديث صحيح
ان كان عكرمة سمعه منها اه قلت صديق ابى داود يدل على السماع
والنظر فى الراى ليس يحرج عند التحقيق -

عن عكرمة عن حمزة بنت حمش انها كانت مستحاضة وكان زوجها
يأمرها واذا ابوداود وسكت عنه وفيه النيل اخرجها ايضا اليه حتى قال
النفوي واسناده حسن اه وفي عوف المعبود قال صاحب المنتقى وكانت
ام حبيبة تحت عبد الرحمن بن عوف كذا في صحيح مسلم وكانت حمزة
تحت طلحة بن عبيد الله ^{انهم} ومقصود صاحب المنتقى ان عبد الرحمن
بن عوف وطلحة بن عبيد الله من العصاة قد فعلا ذلك في زمن
الحج ولم ينزل في امتناعه فيستدل به على الجواز اه
عن عكرمة عن ابن عباس رضي قال المستحاضة لا بأس ان ياتيها
زوجها رواه عبد الرزاق وغيره كذا في فتح الباري

۱۱

عن معاذة قالت سألت عائشة رضي الله عنها فقالت ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة قالت كان يصيبنا ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنؤم بقضاء الصوم ولا نؤم بقضاء الصلاة رواه البخاري (نيل الأوطار)

باب جواز طء استحاضة قال المؤلف دلالة الآثار على الباب ظاهرة

باب ان الحائض لا تقضى الصوم ولا تأكل ولا تشرب ولا تلبس الثياب ولا تجمد في الماء ولا تمشي في المطر ولا تخرج من البيت ولا تترك البيت ولا تخرج من البيت ولا تترك البيت

۲۱۔ یہاں بھی ذکر ہے: ہاں سے عورت کا زلی فضا لے کر کھینچیں بیٹے بنا دیتے تھے کہ وہ بھی علیٰ صحت منہ نہ اڑا دیتا کیا ہے۔ (نیلہ)

۱۵ ص ۱۲۳ ج ۱ مکتوب کده ص ۳۶۴ ج ۱ مکتوب کده ص ۱۲۳ ج ۱ مکتوب کده ص ۱۲۲ ج ۱ مکتوب کده
ص ۷۲۳ ج ۱ مکتوب کده ص ۶۹ ج ۱ مکتوب کده ص ۱۲۳ ج ۱ مکتوب کده ص ۱۲۲ ج ۱ مکتوب کده

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا یا ابی انیس کہ جب عورت حائضہ ہو تو نماز میں پڑھتی اور روزہ نہیں کرتی تو نبی
 ابی انیس فرمے (متفق علیہ) بلوغ المرام (تفصیل بران دونوں حدیثوں کی دلالت باب بظاہر ہے اگر روزہ کی فصاحت پہلی حدیث میں مذکور ہے) **باب** میں نہیں ہے باب اس
 اسکے شوہر کو مباح ہو

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایس اذا
 حاضت المرأة لم تنصلم ولم تنصم متفق علیہ فی حدیث طویل (بلوغ المرام)

باب

عن حزام بن حکیم عن عمہ انہ سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما یجیل
 من امرأتی وہی حائض قال لا ما فوق الا نرا من راسہ ابوداؤد وقلت عمہ وہو عبد
 بن سعد کذا فی المنتقی وفي الثیل فیہ صدوقان وبقیتہ ثقات وفي فتح القدیر
 شارحہ ابوزرعة الرازی صحیح بانہ ینبغی ان یکون صحیحاً ام
 عن عاصم بن عمار عن عمر قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یجیل للرجل من
 امرأته وہی حائض قال ما فوق الا نرا من راسہ ابویعلیٰ ورجالہ رجال الصمیم
 (مجمع الزوائد) عن عائشہ رت قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرنی
 فانکرت فیما یشونی وانا حائض متفق علیہ (بلوغ المرام)

باب ما یباح من الحائض لزوجها قال المؤلف دلالة الاحادیث علی الباب ظاهرة وباعراض
 ہذہ الاحادیث مارواہ مسلم کافی بلوغ المرام (ص ۲۳ ج ۱) عن انس بن مالک انہ کانوا اذا حاضت
 المرأة فیہم لم یواکلوا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا الا لکحل احدہما ورواہ ابوداؤد وسکت عنہ ہذا المنہ
 ورجال اسنادہ ثقات صحیح بہم فی الصحیح کافی الثیل (ج ۱ ص ۲۴۹ و ۲۵۰) عن عکرمہ عن بعض ازواج
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا راوا من الحائض شیئاً التقی علی فرجہا شیعاً
 وقال فی فتح الباری (ج ۱ ص ۳۲۲) باسناد قوی احدہ فیہ وفي نسخة ابی داؤد الحاضرة عندنا ثوبا
 موضع شیعاً فانہ یجیل علی انہ یجیل لہ ما دون الجماع فالجواب عنہ ان المراد بقولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الا لکحل
 ہوا الجماع وما یوقع فیہ سد الذریعۃ وقول بعض ازواجہ صلی اللہ علیہ وسلم التقی علی فرجہا فہنا انہ التقی
 علی موضع الاذا رواہما کان المقصود اصلاً ستر الفرج ستر ما سواہ سد الذریعۃ عبر کذا لکس وفي الحاشیۃ
 توسع فارتفع التفاضل وفي فتح القدیر (ص ۱۲۷ ج ۱) فہذا سبب ابی حنیفہ والبی یوسف والنشافی

حضرت حزام بن حکیم اپنے
 چچا سے روایت کرتے ہیں کہ
 انھوں نے جناب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا
 کہ مجھے میری بیوی کو
 اسکے حائض ہونے کی
 حالت میں کیا حلال ہے
 آپ نے فرمایا کہ مجھے فوق
 الا نرا جاز ہے یعنی
 نہ بند سے اوپر کے
 سے سر وغیرہ جائز ہے
 میں کہتا ہوں کہ حرام ہے چاہے
 بن سعد میں جیسا کہ متفق ہیں ہے
 اور میں میں ہے کہ اس (سند)
 میں دو صدوق ہیں اور باقی
 رجال ثقیل ہیں اور فتح القدیر میں
 کہ ابوداؤد کے شارح ابوزرعة
 عراقی نے تصریح کی ہے کہ بیعت
 صحیح ہونے کی قابل ہے یعنی کسی
 سند کے رجال صحیح حدیث کے
 رجال ہیں اسلئے اسکو صحیح کہنا
 چاہیے (عاصم بن عمر سے روایت
 ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 پوچھا کہ کوئی بیوی کو کیا حلال
 ہے اسکے حائض ہونے کی حالت
 میں آپ نے فرمایا نہ بند سے اوپر
 بدن اسکو ابو یعلیٰ نے روایت
 کیا ہے اور اسکے رجال صحیح بخاری
 کے رجال ہیں (مجمع الزوائد)
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مجھے حکم دیتے تھے سو میں نہ بند ہو
 کر کے باندھ لیتی تھی یعنی ناٹ
 سے کھنڈنوں ناٹ نہ بند کو نہ ٹونہ

ما یجیل للرجل من امرأته وہی حائض
 ما یجیل للرجل من امرأته وہی حائض
 ما یجیل للرجل من امرأته وہی حائض
 ما یجیل للرجل من امرأته وہی حائض
 ما یجیل للرجل من امرأته وہی حائض

ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ
اسکے ہاتھ پر ایک کتاب تھی جس پر لکھا تھا
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا ہے

چحض الی اور نفاس والی اور حیکو
حسابت ہو قرآن مجید بالکل نہ
اجماع السنن وہ نبی سے اللہ علیہ وسلم سے ۱۴۲

باب

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقرأ الحائض ولا المحبب شيئا من القرآن اخرجاه الترمذي عن علي بن ابي رافع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً رواه الترمذي وقال حسن صحيح وفي بلوغ النعمان وصححه ابن حبان عن علي بن ابي رافع قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع له قرآن شيئا من القرآن قال هكذا من ليس بجنب فاما المحبب فلا ولا آية رواه ابو يعلى ورجاله موثقون راجع الزوائد
عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان يقرأ احدنا القرآن وهو جنب رواه الامام قطي وقال اسناد لا صالح

اسکو ترمذی نے تراویح
کیا ہے لقب روم
اور نفاس والی کو تفسیر
والی پر نفاس کیا گیا ہے
حضرت علی رضی سے
روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو
ہر حالت میں قرآن مجید
پڑھتے تھے جب تک
کہ جنب نہ ہوتے اسکو
ترمذی نے روایت
کیا ہے اور حسن صحیح کہا
اور ابو نعیم ادرام میں سے کہ اتنا
جان نے بھی اسکی تصحیح کی
حضرت علی رضی سے روایت ہے
وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ
کو دیکھا کہ اپنے صندوق پر کھیر
قرآن پڑھا اور آپ فرمایا
کہ اس طرح (جائز) ہے قرآن
پڑھنا اس شخص کے لیے جنب
نہو اور جب کو جنب نہ ہوتا اسکو
(جائز) نہیں اور نہ ایک آیت
اسکو ابو یوسف نے روایت کیا
ہے اور اسکی روایت میں مردہ
ہیں (رجح الزوائد) تفسیر
اس سے معلوم ہوا کہ جنبت والیکو
ایک آیت بھی پڑھنا ممنوع ہے
پس ایک آیت کو پڑھنا جائز
ہو یا نہ ہو میں بھی ایک آیت سے
کم پڑھتے والیکو قرآن خوان
نہیں کہا جاتا ہے۔

باب ان الحائض والنفساء والمحبت لا يقرأون شيئا من القرآن قوله عن ابن عمر قال قلت
وفي التلخيص الجدير بعقل الحديث (ص ۵۰ ج ۱) وفي اسناد سمعيل بن عياش وروايه عن الحجاز
ضعيفة وفي اسنادها الى ان قال قال ابن ابي حاتم عن ابيه حديث سمعيل بن عياش هذا خطأ وانما هو عن ابن
عمر قوله وقال عبد الله بن احمد بن ابيه هذا باطل انكر على سمعيل انه وفيه ايضا وقال البيهقي هذا الاثر ليس
بالقوي وصح عن عمر بن الخطاب ان يقرأ القرآن وهو جنب ساقط عنه في الخلافيات باسناد صحيح
وفي الزيلعي بعد نقل حديث الباب بالنص وقال ابن عدي في الكمال هذا الحديث بهذا السند لا يرويه
غير سمعيل بن عياش وضعفه احمد البخاري وغيرهما وصوب ابو حاتم وقطع على ابن عمر انه (ص ۱۰۲)
قال المولف لا يقرأ وقفة فان الموقوف في مثل هذا كل فروع ودلالة على الباب ظاهرة والنفساء
وان لم تذكر في الحديث لكنها في حكم الحائض فالحكم يشمله قوله عن علي بن ابي رافع قال المولف وذكر في التلخيص
الجدير (ص ۵۰ ج ۱) تضعيف هذا الحديث عن بعضهم فتايد في الاختلاف في التصحيح وهو غير مضر كما تقرر في
محلہ وقد مر في كسر العمال (ص ۱۴۵ ج ۵) عن علي بن ابي رافع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على كل حال
الا لجنبه فان كان جنباً لم يقرأ شيئا رواه ابو عبيد فقوله وابن ابي شيبة والعمري والابو يعلى

لج ۱ ص ۱۹ مجتبیٰ ۱۲ مؤلف لکھ ج ۱ ص ۲۱ - مؤلف لکھ ص ۸ ج ۱ مؤلف لکھ ص ۱۱۳ مؤلف لکھ ص ۱۲۲ ج ۱
تبعہ

وابن جریر صحیحہ اللہ وحمل قولہ علیہ السلام شیئا من القرآن الیسی قرآنا وہو آیتہ کاملہ کما یبدل علیہ حدیثہ .
 جمیع الزوائد عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ غنیہ فخرہم علیہم فرارہ آیتہ کاملہ من القرآن وهو اختصار الطحاوی فی
 السدایۃ قال فی فتح القدیر ذکرہ رحمہ اللہ بن الزاہدانہ رواہ ابن سماعہ عن ابی حنیفۃ وان علیہ اکثر وجہہ
 ان مادون الایۃ لا یعد بہا قارئاً قال تعالیٰ فاقروا ما تیسر من القرآن کما قال صلی اللہ علیہ وسلم
 لا یقر بالمجنب القرآن فکما لا یعد قارئاً مادون الایۃ حتی لا تصح بہا الصلوۃ کذا لا یعد بہا قارئاً فلا یحرم
 علیہ المجنب والحاکم فی الحدیث (رج ۱ ص ۱۴۸) فی السدایۃ بعد نقل حدیث لا تقربوا الخ
 وهو محتمل علی ما لک فی الحاکم وهو باطل لا یناول مادون الایۃ فیکون حجتہ علی الطحاوی فی
 اباحتہ اذ قلنا قلنا لعلہ فی ان ینقل عنہ حدیث یبدل علی ما ذہبت الیہ وهو ما بعد
 ہذا الحدیث واما ما رواہ الدارقطنی (رج ۱ ص ۲۴) موقوف علی علی رضی اللہ عنہ فقال هو جمیع عن علی رضی
 اللہ عنہ قال (ای علی رضی اللہ عنہ) اقرءوا القرآن ما لم یصیب احدکم جنابہ فان احدکم جنابہ فلا ولا حدیثاً واحداً فقلنا
 حررنا اما ان یکل علی معنی الایۃ مجازاً لکننا یحالیفت لرفعہ لا یسیما اذا کان قد رواہ وہو اما ان یقال
 ان النظر الی الایۃ تامۃ واجبتہ ولما دونہا مستحیۃ فافہم وقال الترمذی (رج ۱ ص ۱۹) وهو
 قول اکثر اہل العلم من اصحاب النبی ص والتابعین ومن بعدہم مثل سفیان الثوری وابن مبارک
 والشافعی واسحق قالوا لا تقربوا الخ ولا المجنب من القرآن شیئاً الا طرأت الایۃ والحرف
 ونحو ذلک وخصوا المجنب والحاکم فی التبیح والتهلیل اذ قولہ عن علی رضی اللہ عنہ جمیع الزوائد
 قال راویت رسول اللہ الخ قال الشیخ فی قولہ ولا آیتہ دلالت علی ان مادون آیتہ یباح تلاوتہ کما یبدل
 علیہ اسلوب الکلام من قصہ بیان الاقل فی التخصیص الجبر (ص ۱۵۱) ناقش لالة الحدیث
 علی المنع من القراءۃ فقال لکن قال ابن خزمیۃ لاجتہ فی ہذا الحدیث لمن منع المجنب من القراءۃ لانه
 لیس فیہ ہی وانما ہی حکایۃ فعل ولا یمین النبی ص انه انما تمنع من کذا لاجل الجنابۃ اذ فالحجۃ عن
 بان ہذا الحدیث وان کان غیر صریح بالمقصود لکن اذا ضم الیہ حدیث کان (صلی اللہ علیہ وسلم) ینکر
 اللہ تعالیٰ علی کل ایما نہ رواہ اصحاب الصحاح غیر البخاری والنسائی کما فی العزیزی (ص ۵۹)

الانسان

٤

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا وطئ أحدكم
الأنثى فطهرهما ألتراب رواه أبو داود وصححه ابن حبان في صحيحه
في النوع السادس والستين من القسم الثالث والحاكم في المستدرک
وقال حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه انتهى قال النووي في الخلاصة
رواه أبو داود بأسناد صحيح (تأليف)

عن (ابن سعيد) الخدری قال بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي
بأصحابه إذ خلع ثوبه فوضعها عن يساره فلم يرأى القوم ذلك فقالوا انما

مختلف فيه والاختلاف غير مضر كما هو في الخبرين (ج ٣ ص ٢٣٥) بعد عزوه الى الطبراني والدارقطني والحاكم ما نصه واستناد صحيح ودلالة على الباب طاهرة وكذلك لا تبا بعد ذلك من التبيين تتمه في تلخيص الجبر (ص ٢٨ ج ١) حديث انه صلى الله عليه وسلم كتب كتابا الى هرقل (القيصري) وكان فيه نكال الى كلمة سواء بيننا وبينك كما لا يتفق عليه من حديث ابن عباس رضي عنهما في سفيان صحه من حديث طويل اهدو يعرف به ان القرآن اذا كتبه في كتاب رسالة فخلوطا بكلام آخر لا تشترط الطهارة لسه

باب طهارة الخنق والشغل بذلكهما الأرض حين تجف الخجاسة إذا كانت عليهما الخجاسة التي لها
جرم قوله عن أبي سعيد الخدري قال المولف وفي العيني فان قلت لعل الاذى المذكور في الحديث كان
طينيا قلت الاذى في لسان ابي حنيفة على الخجاسة كناية عن عيناها ولو كان طينيا لصرح باسمه ولم
يذكره بالكنية لما فيه من اللبس ويدل عليه قوله فان الارض لها طهارة فان قلت الحديث في النقص
بين الخجاسة التي لاجرم لها وبين التي لاجرم فان اهم الاذى يطلق عليهما وكذلك لم ينقص

لے جاؤ تو وہ مرنے لگا

۱۰۰

ایک روز ایک شخص نے

مستأذاکاکان

تقریباً ۱۰۰۰ سال قبل مسیح

روایت ہے
وہ نبی صلی اللہ

نہایت ہی محنت سے

آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے

کولی نجاست پر پتے چمیرے کے

ہاں! کر رہے ہیں۔ لیکن اس کی وجہ سے کچھ لوگ

نے روایت کیا ہے اور ابن
وہ اپنے صحیح میں اور عاکف نے

جہاں اپنی چھ مین اور عالم
مسند رک بین اور کہا ہے کہ چھ

صحیح ہے مسلم کی شہر پر اور یہ خبر
(یعنی بخارا، ہمسایہ) نے اسکو نہیں

روایت کیا احمد نووی نے خلاصہ

یہی فرمایا ہے کہ اسکو ابوہریرہؓ
باسننا وصحیحہ روایت کیا ہے

زبلی حضرت ابو سعید خدری

سے روایات کہ اس حالت میں
کہ برہمنوں کے لئے اور علیہ وسلم

اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے

اور یا بین طرف رکھ دے

جماعت نے یہ دیکھا تو انھوں نے
(دبھی) اپنی جہانیاں اُٹا دیں۔

Chrysomelidae

فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة قال ماحكمكم على الفأكم فقالوا
قالوا اريناك القيت نعليك والقينا نعلنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان جبريل عليه السلام اتاني فاخبرني ان فيهما قد راواذى وقال اذا جاء
احدكم الى المسجد فليدظر فان راى في نعليه قد راواذى فليمسحه وليصل فيهما
رواه ابو داود وسكت عنه وفي بلوغ المرام وصححه ابن خزيمة ورواه ابن حبان
في صحيحه في النواع الثامن والستين من القسم الاول الا انه لم يقل فيه
ليصل فيهما (في صحيحه)

کے بیان میں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
روایت ہے کہ انھوں نے منی کے

من ص ٢٤ ج ١ مولف من ص ٥٣ ج ٢ مولف من ص ٦٩ ج ٣ مولف من ص ٨٧ ج ٤ مولف
عنه يعني ان يكون ترتيبه في الزاوية بالفكر كما هو الحال في شيخنا ومنه بركات

الذي يغفر انفس
الاول محمد طهارة ثوبه ما لم يمتس

ثقة يخطي على الاعمش زهير فوقه واسرائيل صح حديثا منه وابوبكر بن عبيد الله
 حديث هذا ليس عن الاعمش والحاصل انه محتج به في هذا الموضع وقد حكم فيه الآخرون كما في تهذيب
 التهذيب ايضا والاختلاف غير مضر وقد مر الجواب عن التشبيهة منقولاً عن تابع الآثار والحمد لله تعالى
 اعلم ثم اعلم انه يروى في السدائيه والمني نعيم بحب غسله لكان رطبا فاذا جفت على الثوب اجزأ فيه
 العرق ما رواه ابن خزيمة في صحيحه كما في فتح الباري راجع ١٢٨٦ عن عائشة رضي الله عنها كانت تسلك المني
 من ثوبه بعرق الاذخر ثم يصلي فيه ويحكه من ثوبه بالسائم يصلي فيه اذ فانه ينقص ترك الغسل في الحائض
 وقد رواه الامام احمد في مسنده عن عروة عن عائشة رضي الله عنها في نكسب الراية رص ١٠٠ ج ١ حدثنا معاذ بن معاذ وانبأ
 عكرمة بن عمار عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلط
 المني من ثوبه بعرق الاذخر ثم يصلي فيه ويحكه بالسائم يصلي فيه اذ فانه ينقص ترك الغسل في الحائض
 هذا فان البخاري لم يخرج له وخرج له الباقر وقال صاحب التهذيب روى عن عائشة وفي تهذيب
 التهذيب قال ابن خزيمة في المحلى لم يسمع من عائشة رضي الله عنها رص ٥٥ ج ٨ فان سلم الانقطاع فهو غير مضر
 عند اصحاب المذهب وفي نيل الاوطار رص ٥٢ ج ١ قالوا الاصل الطهارة فلا تنتقل عنها الا بيسل
 واجيب بان التقيد بالازالة محسلا او مسحا او فركا او خفا او كذا ما يستلزم لا معنى لكون الشيء نجسا الا انه ما لم
 بازالته بما احال عليه الشارع فالصواب ان المني نجس يجوز تطهيره باحد الامور الواردة وبذلك خلاصته ما في المسئلة
 من الادلة من جانب الجميع اهـ واستحسنه شيخنا وفي نفسه بعد شي من نجاسته المني والمسئلة غليظة وكل جهة
 (قائمه) في تلخيص الجبر رص ١٢ ج ١ لم يذكر الراضي الدليل على طهارة طوبه فرج المرأة وقد روى ابن
 خزيمة في صحيحه من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن ابي بصير عن عائشة رضي الله عنها قالت تنجس المرأة من فرجها
 فاذا فرغ زوجها اولته فمسح عنه الاذخر مسحت عنها ثم صلبا في ثوبها ما موقوف ومن طريق يحيى بن سعيد
 عن القاسم ساكت عائشة عن الرجل يأتي اهل بيته ليس بالثوب فيعرق فيه فقال النبي كانت المرأة تنجس بفرجها
 فاذا كان مسح بها الرجل الاذخر عنه لم ير ان ذلك نجس به اهـ فهذا الاثر يصح به الاستدلال على طهارة
 رطوبه فرج المرأة على مذهب الامام الشافعي القائل بطهارة المني دون مذهب الامام الاظم القائل

باب زمین کا پاک
ہونا یا خشک ہونا یا

باب

عن ابن عمر قال كنت ابیت فی المسجد فحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وکنت فتمی شایبا عزیبا وکانت الکلاب تبول وتقبل وند بر فی المسجد فلم یکنوا
یرشون شیبسا من خلک رواه ابو داود فی مسنده وسکت عنه
عن نافع قال سئل ابن عمر عن الحیطان تكون فیها العذرة والبوال الناس ورج
الدواب فقال اذا سالت علیها الامطار وجفتها الراح فلا بأس فی الصلوة
فیه یذكر ذلك عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواه الطبرانی فی الاوسط و
عمرو بن عثمان الکلابی الرقی ضعه فی البوحاة والاخری وثقه ابو حاتم بن حبان
وقال ابن عدی له احادیث صالحة وبقیة رجالہ رجال الصحیح حلا شیعہ الطبرانی
وینجس منه فان هذه الرطوبة لا تخلو عن المتی فمن قال بطهارته لا یقره خلطه فی الرطوبة ومن قال بنجاسته
لا یصح له القول بطهارة الرطوبة فانها مخلوطة بالمتی النجس فتكون نجسة ویجاء فی هذا الاثر اثر عائشة
المرکوری فی المتن فانه قال علی الطهارة واثر المتن علی النجاسة ویکون تطبیق محل اثر المتن علی تطبیق
ولکن اصحابنا لم یذهبوا الیہ بل رجحوا جانب النجاسة لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثبت عنه ما یدل
علی نجاسته المتی وقدم قرینة واحدة فیما یغسل الثوب من جس من الخاثر والبول والقی والدم
والمتی رواه الدارقطنی وقال لم یروہ غیر ثابت بن حماد وهو ضعیف جدا وابراریم وثابت ضعیفان
وقال البیهقی باطل لا اصل له کذا فی الزیلعی (ص ۱۰۰ ج ۱)

باب طهارة الارض بالجفاف قوله عن ابن عمر قال المکلف وفی فتح القدر (ص ۵۰ ج ۱)
فلولا اعتبارها بطهار الجفاف کان ذلك تبریئة لها بوصف النجاسة مع العلم بانهم یقیمون علیها فی الصلوة
الیه اذا لا یمنع مع صغر المسجد وعدم من تجلیف للصلاة فی بقیة وكون ذلك یكون فی بقاع کثیرة من
المسجد لانی لبقیة واحدة حیث کانت تقبل وتدبر فان هذا التبریئ الاستعمال یفید نکر الکائن
فمنها ولان شقیة لها نجاسة ینافی الاثر بتطهیرها فوجب کونها بطهر بالجفاف اه واما ما رواه البخاری

ف حضرت ابن عمر
سے روایت ہے
کہ کہ میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
میں رات کو مسجد میں نماز
کرتا تھا اور میں نے نوکر جو ان
کو بچھڑا تھا اور کچھ کھجور
کے مسے میں پیش کیا کرتا
تھے اور آتے جاتے تھے سو انکی
وجہ سے لوگ (مسجد کو) دھوئے
نہ تھے اس کو اور دوسرے روایت
کیا ہوا اور اس کو سکوت کیا ہے
تقریر مطلب یہ ہے کہ خشک ہونا
سے خود پاک ہو جاتی تھی۔
نافع رحمہ سے روایت ہے کہ
حضرت ابن عمر سے ان بانگوں
کی زمین کے بارہ میں سوال
کیا گیا جن میں آبیوں کا پانی
اور لوگوں کا پیشاب اور جانوروں
کی لہر رہتی ہوئی ہوتی ہے تو انہی
پر یا کہ جب اس (زمین) پر
بارش (کا پانی) بہ جاوے اور کو
لوگوں خشک کر دیں تو وہ ان نماز
پر پیشہ میں کچھ دین نہ آسکو
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر فرما
تھے اس کو طہرائی نے اسطرح
روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)
تقریر میرا پیش کا پانی نہ جانے
کی قیاس نجاست کے لیے ہے
نجاست ضعیف ہو چکا ورنہ
صرف اس جگہ کا خشک ہونا
کافی ہے جیسا کہ پہلی حدیث
سے معلوم ہوا اور اس تقریر
پر دونوں حدیثوں میں تعارض
نہ رہا۔

۱۰۰ ص ۱۰۰ ج ۱ - ۱۰۱ ص ۱۰۱ ج ۱ عن حماد بن حنبل قال امرنا رسول اللہ ان نقمق المساجد بارنا واما ان نطهرها رواه احمد والنسائی
وقال یصح کذا فی الزیلعی ۱۲۸

تجھت بالشمس وذهب اثرها جازت الصلوة على مكانها ولا يجوز التيمم به لان طهارة الصعيد
ثبتت شطآنه الكتاب فلا تنادي بما ثبت بالحديث انه مخصوص وتامل فيه وفي الكفاية (رض)
ج (مصرى) وفي الخلاصة في النجاسة التي اصابته الارض هي رطب بعد فاراد تطهيره بان يصيب التمار
عليها ويدلك بعد ذلك ويثقب بصوف او خرقه اذا فعل ثلثا ظهرت وان لم يفعل ذلك ولكن صب
عليها ما كثر حتى زالت النجاسة ولا يوجد في ذلك لون ولا ريح كان طاهره قوله عن نافع الخ قال
المكوف والائمة على الباب طاهرة باهر من تقرير الحاشية وقاعدة صاحب المجمع ما ذكره في الخطبة
ج (١) ومن كان من مثل شيخ الطبراني في الاستئذان نسبت على ضعفه ومن لم يكن في الميزان الحفنة بالثقات
الذين بعده (اي بعد ذلك الشيخ في ذلك السند) والصحابة لا يثبت فيهم ان يخرج لهم اصل الصبيح فانهم
عدول وكذلك شيخنا الطبراني الذين ليسوا في الميزان انه قلت وهذا ابن ابي اسرة ما ذكره صاحب الميزان
لا اعتدال (ج اص ٣) ولم ار من الرازي ان احذف اسم احد من ذكر تبليين بافي كتب الاست
المذكورين خوفا من ان يتعقب على لاني ذكرته لضعف فيه عندي اهد ودلالة بقرينة الآثار على الباب
طاهرة (تطهير) في التخصيص الجبر (ص ١٠٨ ج ١) حديث روى انه صلى الله عليه وسلم قال تعادوا صلوة
من قدر الدرهم من الدم الدار قطني والبيهقي والعقيلي في الضعفاء وابن عدي في الكامل من حديث ابن
وفيه روح بن غطيف تقره عن الزهري قال ذلك ابن عدي وغيره وروى العقيلي من طريق ابن ابي
قال رايت روح بن غطيف صاحب الدم قدر الدرهم فحاست ابيه مجلسا فجلست اتحي من صحابي
يروني جالسا معه وقال الذي اخاف ان يكون هذا موضوعا وقال البخاري حديث باطل وقال ابن
جبان موضوع وقال ابن ابي عمير اهل العلم على كثرة هذا الحديث قلت وقد اخرج ابن عدي في الكامل من
طريق اخر عن الزهري لكن فيها ايضا ابو عصمة وقد اتهم بالكذب اهد وفي نصب الراية (ص ١١١ ج ١)
وقال ابن جبان موضوع لا شك فيه لم يقله رسول الله ولكن اخترعه اهل الكوفة وكان روح بن غطيف
يروى الموضوعات عن الثقات وذكره ابن الجوزي في الموضوعات اهد وحديث الموضوع من كل مسلم
رواه الدارقطني وابن عدي كما في الزبلي (ص ١١١ ج ١) وفيه كلام شديد وهو غير قابل للاحتجاج به

توفي شيخنا الطبراني الذي لم يمتنع في كبره

الكل في حديثه تعاوا الصلوة من قدر الدرهم من الدم

احمد علی

الحج احص ۲۸۱ - مؤلفہ ۵۲ ص ۳۹۹ حج ۱ مؤلفہ ۵۵ ج ۱ ص ۹۷ مؤلفہ ۵۵ ص ۳۶ حج ۱ مؤلفہ

والحسن البصري لم يسمع من عمر ولا من ابي اده ومارواه الدارقطني عن برار وجابر بن فروة عالا باسن بول
ماكل لحمه كما في النبل (ص ٢٩٩ ج ١) وما في فتح الباري (ص ٢٩٢ ج ١) روى ابن المنذر عن ابن عباس
مرفوعا ان في البوال الابل شفاء للذئبة بطونهم والذئب فساد المعده اده فالجواب عن الاول كما في فتح
الباري (ص ٢٩١ ج ١) قال ابن العربي تعلق بهذا الحديث من قال بطبرة البوال الابل دعوى ضعيفة
اذن اهم في شدة به التداوي وتغيب بان التداوي ليس حال ضرورة بليل انه لا يجب فكيف يباح
الحرام لما لا يجب واجيب بمنع انه ليس حال ضرورة بل هو حال ضرورة اذا خبره بذلك من يعتمد على خبره
وما ينج للضرورة لا يسيح حراما وقت تناوله لقوله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه فما اضطر
اليه لم يؤخذ بغير محرم عليه كالمبيتة للمضطر والدا علم وما تضمنه كلامه من ان الحرام لا يباح الا للاه واجب غير
مسلم فان الفطر في رمضان حرام ومنع ذلك فيباح لا ما جاز كما سفسرنا واما قول غيره لو كان نجسا ما جاز
التداوي بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يجعل شفاء راسي فيما حرم عليها رواه ابو داود من حديث ابي
والنجس حرام فلا يتداوى به لانه غير شفاء فجا به ان الحديث محمول على حالة الاختيار واما في حال الضرورة
فلا يكون حراما كالمبيتة للمضطر اه لمخصا بلفظه وفي الدر المختار (ص ٢١٩ ج ١) اختلف في التداوي
بالحرم وظاهر الهندية المنع كما في رضاء البحر لكن نقل المصنف ثمة وهنا عن الحاوي وقيل يرضى اذا
علم فيه الشفاء ولم يعلم دوا آخر كما رخص الشرح للعطشان وعليه الفتوى اده والجواب عن حديث البصري
انه يبيع وحديث الباب محرم فيخرج كذا قال شيخنا والدا علم ولا يعمل بالانقطاع فان مراسيله مقبولة
كما ساذكره والجواب عن حديث ابن عباس قد خرج مما ذكر في تقرير حديث ابى هريرة والجواب عن
حديث برار وجابر انه غير محتج به فصله في نيل الاوطار (ص ٢٩٩ ج ١) وفيه ايضا قال ابن حزم انه خبر باطل
موضوع (ص ٥٠٠ فائدة) في تهذيب التهذيب (ج ٢ ص ٢٩٦) وقال ابن المديني مراسلات
الحسن اذا رواها عنه الثقات صحاح ما قلنا ليقط منها وقال البوزرعة كل شيء يقول الحسن قال روى
المدعي وحديث له اصلا ثابته ما خلا الربعة احاديث اده وفيه ايضا وقال الدارقطني امر بسبيله فيها ضعفت
(ص ٢٤٠ ج ٢) قلت قد عرفت ان الاختلاف غير مضر وابن المديني هو علي بن عبد الله شيخ البخاري

التداوي بغير واجب

مراعاة الحسن النجس

[illegible]

جلد اول

عن النسي قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا دخل الخلاء نزع خاتمته رواه
الاربعة وصححه الترمذي كذا في الذيل وفي المعري عزاه الى صحيح ابن حبان مستند
الحاكم ايضا ثم قال قال الشيخ حديث صحيح اه وفي رواية للبزارى كان نقش الخاتمة
ثلثة اسطر ^{سطر} وسطر رسول ^{سطر} والله سطر كما في المشكوة

عن ابى ايوب رضي الله عنه وسلم قال اذا انيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شقوا وخرقوا قال ابو ايوب فقد مني الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت قبل القبلة فنخرف عنها ولست نخفر الله ^{مشاور} وعنه معقل بن ابي معقل رضي الاسدي قال اني رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لست قبل القبلة ببول او غائط رواه ابو داود وسكت عنه

باب ترك استعجاب بآية الله عظم اذا دخل الخلاء قال المؤلف دلالة مجموع احاديث الباب عليه ظاهرة - وحديث الشيخ قدس سره فيه لكن قال المنذري وهو باب عندي تصحيحه فان رواته ثقافت اثبات كما في ليل

باب النبي عن الاستقبال والاستدبار في القبلة في البول والمنعوط قال المؤلف لانه ايجز
على الباب ظاهرة وفي عون المعذور ص ١١ ج ١ تحت حديث معقل بن ابي ليث عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقد قيل ان يكون على معنى الاقترام لمبيت المقدس اذ كان في القبلة لنا وتخييل ان يكون من اجل
استدبار الكعبة لان من استقبال بيت المقدس بالمدنية فقد استدبر الكعبة اه قلت فلا يجزى به على النبي
عن الاستقبال الى بيت المقدس فانه اذا جاز الاحتمال بطل الاستدلال وفي الترغيب ص ٢٥
ج ١ وقد جاز النبي عن استقبال القبلة واستدبارها في الخلا في غير واحد من صحيح مشهوره وقد ورد
ما يعارض احاديث الباب فمنه ما في نيل الاوطار ص ٨ ج ١ عن ابن عمر قال رقيبت

اس کو بھیج ابن حیان
 اور سندک حاکم کی طرف
 (و بھیج) منسوب
 کیا ہے پھر اس کا
 کہ (دہارمہ) شیخ نے
 لکھا کہ حدیث بھیج ہے
 اور اور بخاری کی ایک
 روایت میں ہے کہ (آئی) انکو
 ناقش تین سطر میں تین حد

[illegible]

باب پیشانیہ یا سخاۃ
کی حالت میں قبلہ کی
طرف منہ یا پشت کرنے
کو، حماقت کا مصداق

البواب رخصت سے روایت ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ جب تم باحجامہ پھرتے جاؤ تو
 نہ قبیلہ کی طرف مت کرو اور نہ کسی
 طرف پشت کرو پیشاب کی حالت
 میں اور نہ پاخانہ کی حالت
 میں لیکن مشرق کی طرف رخ
 کر لو یا مغرب کی طرف (یعنی مکہ اہل
 مدینہ اور ان مقامات کے درمیان
 والوں کا ہے جن کا
 قبیلہ اہل مدینہ کے قبیلہ
 کے درمیان ہے)

که ده اگر مشرق یا مغرب کی طرف
منح کرسن تو قبله کی طرف الکی نہ بنو

یو اسے بیت حفصہ فرایت البنی صلی اللہ علیہ وسلم علی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر
الکعبۃ رواہ البخاری (رج اص ۲۱۷) وللمحکم المستند فی البندی صحیح
نسرا یمتہ فی کتبہ احمد و متہ مارواہ ابو داود و مسکت عمدہ ہو و المنذری و ذکر فی
فتح الباری انہ اشہرہ ابو داود و الحاکم باسناد حسن کما فی نیل الاوطار (ص ۱۸۳) عن
ہروان الاصفہانی راایت ابن عمر اناخ را حلتہ مستقبل القبلیہ بول الیہا فقلت یا عبد اللہ
الیس قد نئی عن ذلک فقال علی انما نئی عن ہذا فی الفضار فاذا کان بینک و بین القبلیۃ
شیء یتک فلا بأس احمد و متہ ما فی شرح مسلم للنووی (ص ۱۳۰) عن جابر بن عبد اللہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مستقبل القبلیہ بول فرایتہ قبل ان یقبض بعام یتقبلہا رواہ
ابو داود و المستند فی غیرہا و اسنادہ حسن و متہ ما فی النووی ایضا عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان البنی صلی
اللہ علیہ وسلم بلغہ ان اناسا یمروا مستقبل القبلیۃ یفرحون فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم اوقد فحلوا
ھو لم یفتدی ای لیس القبلیۃ رواہ احمد بن حنبل فی مسندہ و ابن ماجہ باسناد حسن احمد و الجواب عن الاول
بان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم یتمثل ان یمکن لعدو کان فعدو صلی اللہ علیہ وسلم یخبر عن القبلیۃ و لم یرہ ابن عمر رضی
حق الرویۃ فی تلمک الحالۃ فقال ما قال والرویۃ الکاملۃ لا یحصل فی مثل تلمک الحالۃ افادہ شیخ و اللہ تعالیٰ
اعلم عن الثانی بان ہذا اجتہاد منہ لعل وجہ اجتہادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قاسم علی استترۃ فان احدا
لیس لہ ان یختار امام المصلی و اذا کان استترۃ حاکمۃ بینہ و بین المصلی فذلک قفاس علی ذلک
ان لا یجوز استقبال القبلیۃ ولا استند بار ہا فی حال البول و لکن اذا حال بینہ و بین القبلیۃ شیء فلا بأس بہ
قیاس علی استترۃ قال شیخ ہذا تفصیل لا یقبل منہ عند اطلاق المرفوع واللہ تعالیٰ اعلم و عن الثالث
بانہ فعل یتمثل ان یمکن لعدو قالہ شیخ واللہ اعلم عن الرابع بانہ یمکن ان یقال ان ثبوت الحدیث
قد اختلف فیہ فضعفہ بعضہم کما فی النیل (رج اص ۷۶) فلا یعارض بہ ما ہو المحقق علی صحۃ ولو سلم
التعارض فالعنعنہ محمول علی نفی الکراہۃ الشدیدۃ و ہذا الصحیح عندی وقد ذہب الجمهور الی تفصیل
ابن عمر کما فی النیل عن فتح الباری (ص ۵۵ ج ۱)

ابو ایوب فرماتے ہیں کہ مجھے ہمیشہ
میں (رج) آئی تو پانچواں قبلہ
بنے ہوئے ہاں سو ہم قبلہ (کیجا)
سے سخت ہو کر بیٹھ جاتے ہیں
اللہ سے استغفار کرتے ہیں کہ
اگر پھر کہ بیٹھنے میں کچھ کوتاہی
ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اعفو فرما
اسے مسلم نے روایت کیا ہے
حضرت سفیل بن ابی سفیل
اسدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو
منع کیا دو وزن قبلوں (یعنی کعبہ
و بیت المقدس) کی طرف منکر کرنے
سے پیشاب دہی حالت (ہیں) با
پانچواں کی حالت میں اسکا ابو داود
نے روایت کیا ہے اور اس پر سکون
کیا ہے تو قدر مہر بیت المقدس کی طرف
منکر کرنے کی ممانعت حاصل ہے بل یہ
کے لیے ہے اس وجہ سے کہ وہ جب
بیت المقدس کی طرف منکر کیجے
تو کعبہ کو پشت ہوگی تو حقیقت
میں کعبہ کی طرف پشت کرنے
سے منع نہرانا مقصود ہے
نہ کہ بیت المقدس کی طرف منکر
کرنے سے خوب سمجھو۔

باب پانی سے استنجاء واجب نہ ہونا اور کلغی پر کفایت کرنا جبکہ محل سے پنجاست نہ پڑھے یا نجانہ بین
 بھٹی اور پیشاب میں بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم
 ایستہ میں سے کوئی یا نجانہ جائے تو پیشاب میں سے صفائی کر لے کہ وہ اس کو جلد اول

باب

عن عائشة رضي الله عنهن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ذهب احدكم الى الغائط
 فليستطب بثلاثة اجحار فانها تجزئ عنه راحة السجدة والنساء وابوداد و الدار فظني
 وقال اسناد صحيح حسن (نیل الاوطار)

باب عدم وجوب الاستنجاء بالجار والکفاية بالجرح اذا لم تجاوز النجاسة عن المخرج في الغائط
 والبول قوله عن عائشة رضي الله عنهن قال المولف والائمة على الباب طاهرة حيث حكم بجزا الاجحار
 ولم يكره متابعا لما بعده كافي لنيل حيث قال وقوله فانها تجزئ عنه اي تكفيه وهو دليل لمن
 قال بكفاية الاجحار عدم وجوب الاستنجاء بالجار والية ذهبوا لثبوت النجاسة والخفينة وبه قال ابن
 الزبير وسعد بن ابی وقاص وابن المسيب وعطاء الله ولما ثبت كفاية الاستنجاء بالجرح فقط في
 موضع الغائط في بعض الاوقات وكان موضع البول ايضا نجبا يجب طهارته بالدلائل الشرعية
 كقوله عليه السلام استنجين من البول ولم يغسله بالما ثبت ايضا جواز طهارة
 موضع البول بالاجحار قاله الشيخ وقدره عجب الرزاق ج ٥

ص ١٢٩ كنز العمال عن عبد الرحمن بن ابی ليلى قال كان عمر بن الخطاب يقول ثم يمسح ذكره بجر او غيره
 ثم اذا توضأ لم يمس ذكره اما رده وفيه ايضا ص ١٢٤ ج ٥ عن مولى عمر بن الخطاب قال كان عمر اذا بال
 قال تاو لى شيئا استنجى به فاما ولد السوء والحجر او ياتى حائطا يمسح او يمسح الارض ولم يكن يغسله رواه الترمذى
 اه وتلقاه في رسائل الاركان ص ٥٠ وقال قال البيهقي هذا صحيح ما في الباب كذا النقل الشيخ عبد الحى
 قلت هذا لا اثر لم اقف على ما يندره مفصلة ولكن لا اقل من ان تكون خفافا فيحصل به الاعتناء
 وقوله صحيح لا يدل على كونه صحيحا او حسنا كما لا يخفى على اهل الفن

(قاعدة) عن عيسى بن يزاد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بال احدكم فليكثر ذكره مثلما قال في
 مرة فان ذلك تجزئ قلت رواه ابن ماجه خلا قوله فان ذلك تجزئ عنه رواه احمد وفيه عيسى بن يزاد
 ككلم فيه انه محمول وذكره ابن جبان في الثقات كذا في مجمع الزوائد ص ٢٨ ج ١ وفي العزيمى ذكره

كفایت کرنے بین
 ایستہ میں سے کوئی یا نجانہ جائے تو پیشاب میں سے صفائی کر لے کہ وہ اس کو جلد اول
 نے روایت کیا ہے اور (دارقطنی) نے کہا ہے کہ اسکی مسناد حسن صحیح ہے (نیل الاوطار)
 ہونا ہے کیونکہ جب پانی نہ لیا اور پیشاب کا مقام بھی نہیں چکا تھا جس کا پاک کرنا واجب تھا تو ظاہر ہے کہ کلغی ہی سے پاک کیا گیا پس مطلوب ثابت ہوا اور طریق نے اوسط بین روایت کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیشاب کیا تو اپنے ذکر کو مٹی سے پونچھ دیا پھر (راوی کہتے ہیں کہ) ہماری طرف متوجہ ہو کر کہا کہ سیطرہ ہم تسلیم دیے گئے ہیں اھ

باب اول کہ آپ حکم فرماتے
 ہیں کہ باور دہا یوں سے دستخوار
 کر لےئے (اور فرمایا کہ کوئی قسم یہ
 سے نہیں کڑھیدو جسے استخارہ کر
 اسکے اور غلطی نے روایت
 کیا ہے اور کچھ کہا ہے
 اور سلم نے بھی اسکی
 مثل روایت روایت
 کی ہے یہی روایت
 فرمایا کہ تین سے کم فرمایا
 ہے استخارہ کر سترین کا
 عدد مستحب نہ واجب
 کیونکہ باب اس کے بعد
 طلاق اور حیلے لینا ستر فرمایا
 کیا ہے پس بیان بھی استخارہ کی
 مراد ہوگا تاکہ احادیث متعارضہ
 عبد اللہ بن ابی قتادہ روایت
 اپنے روایت کرتے ہیں وہ بھی
 عبد اللہ علیہ وسلم سے راوی
 ہیں کہ اپنے فسہد یا حاجب تم
 میں کوئی پیشاب کرے تو اپنا خاص
 بدن دھوئے ہاتھ سے نہ پکڑے اور
 دھوئے ہاتھ سے استخارہ کرے اور پانی
 میں مسالے کے رسکو بخاری سے
 روایت کیا ہے۔
 باب استنجائے پین عدد
 طلاق کی رعایت کا
 سستی ہونا اور عدد حقیقت
 دہرہ دفعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۲

بلفظ فلينتر ذكره ثلث نترات وعزاه الى الامام احمد وموسى بن ابي داود وقال قال الشيخ حديث صحيح و
قال ايضا اى يحذف بقية مذابفو ذكره واستخرج عقب الانقطاع اجزاه احكم رايت في مجمع الزوائد راج
ص ٨٦ عن عمر بن الخطاب انه قال فسخ ذكره بالتراب ثم التفت اليه فقال هكذا علمنا رواه
الطبراني في الاوسط وفيه روح بن جناح وهو ضعيف اذ قلت هو مختلف فيه وثقة دحيم كافي تهذيب
التهذيب (ص ١٢ ج ٣) وميزان الاعتدال (ج ١ ص ٣٢٢) فسلم الاثر من الجرح فانه للاستحباب
كما سأتى عن قريظة باب استحباب لا تيار في الاستنجاء وهدم كراهة الزوج فيه ولما انجاسته اذا تجاوز
مخرجها فحكمه مقدم مع السيل في الباب الذي قبله في الباب.

لے ج اص ۵۰ نمونہ لے ج اص ۲۰ نمونہ لے ج اص ۱۳ نمونہ لے ج اص ۱۲ نمونہ لے ج اص ۱۱ نمونہ لے ج اص ۱۰ نمونہ لے ج اص ۹ نمونہ لے ج اص ۸ نمونہ لے ج اص ۷ نمونہ لے ج اص ۶ نمونہ لے ج اص ۵ نمونہ لے ج اص ۴ نمونہ لے ج اص ۳ نمونہ لے ج اص ۲ نمونہ لے ج اص ۱ نمونہ لے ج اص ۰ نمونہ

جلد اول

عن انس رضي مرفوعا اذا دخلتم العائكة فقولوا بسم الله اعوذ بالله من الخبث والخبائث
رواه العمري في عمل يوم وليلة وصححه كذا في كنى العمال وذكر في فتر الباء في بلفظ
الخلاء ثم قال اسناده على شئ مسلمة عن عائشة رضي قالت كان النبي صلى الله
عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك رواه الحمسة الا النسائي وصححه الحاكم و
ابو حاتم قال في البدري المني ورواه الدارمي وصححه ابن خزيمة وابن جابر كذا في نيل الاوطار
عن علي رضي مرفوعا عاستى ما بين اعين الجن وعورات بني آدم اذا دخل احدكم الخلاء
ان يقول بسم الله رواه الامام احمد والترمذي وابن ماجه باسناد صحيح (العزيزي)
عن انس رضي قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا خرج من الخلاء قال الحمد لله
الذي اذهب عني الاذى وعافاني رواه ابن ماجه ورواه النسائي عن ابي ذر رضي
مرفوعا كما ذكر في الجامع الصغرى ورمز الصيغة

على نفى الطهارة المطلقة الماء بها من كون الآلة طاهرة فإدخاله شايخ وحديث البخاري الذي أشار إليه الشايخ
 بهذا ذكره في الأصل (دس ٥٠٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه كان يحمل مع النبي ^{صلى الله عليه وسلم} أداة وضوءه وحاجته فيهما هو يتبعها
 قال من هذا قال أبو هريرة قال الغني أجارا شنفض بها ولا تأتي بظلم ولا برؤنة فاشتبهت بها أجارا حملها في ظرف
 ثوب حتى وضعت إلى جنبه ثم انضرفت حتى إذا فرغ مشيت فنقلت ما بال الظلم والبرؤنة قال بها من طمحل الجفن
 وأنه أتاني وفيه جنيصين ثم انهم ابن نسا لوني الزاد عوت السير لهن لا يمر والظلم ولا برؤنة إلا وجدوا عليها طمحا

باب استنباط الایمان فی الاستنجاء و عدم کراهته الزوج فیه فقیه عن ابی هريرة قال المولف لا یستحب
ایمان حجازة الاستنجاء ظاهرة و کذا دلائله علی عدم کراهته الزوج فی الحجازة قال الشيخ و غالب استعمال الاستنجاء فی
الاستنجاء اذ لا یزید الا بیدل له و فی تاریخ الآثار النسخ عن الاستنجاء باقل من ثلثة استجاءات من غیره و کذا لا اله الا الله و لا
یاب ما یقول النسخ علی عدم دخولہ و خروجہ قال المولف و لانه احدث الباب علیه ظاهرة
و قد ثبت البواب الطهارة بحمد الله علی الال علی البواب

[illegible]

بین خود لرزے نہاؤ۔
 کہ اسکی اسناد مسلم کی
 شرط پر ہے حضرت
 عائشہ رضی سے روایت
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جب بیت الخلا سے نکلتے تو
 غفران کا پتہ پڑھتے اور کہتے
 تھے: یا غفران! میں نے اپنے
 لیے روایت کیا ہے اور
 ابو حاتم نے تصحیح کی ہے (اور)
 بدرستی کہ میں کہتا ہوں کہ اس کو وہی
 نے روایت کیا ہے اور ابن خربڑہ
 ابن جابر نے تصحیح کی ہے ایسا ہی
 ہے یہ سب لایا اور ابن (اور کبھی اسکو)
 پڑھ لے اور کبھی اس کو کہو تاخیر
 حدیث میں ہے تاکہ دونوں
 حدیثوں پر عمل ہو جاوے)
 حضرت علی رضی سے مرفوعاً
 روایت ہے کہ جنوں کی آنکھوں
 اور پی آدم کے سنسنے درمیان
 کا پردہ سلیم اللہ کا ہے جبکہ
 میں (نبی آدم) میں کا کوئی نیت
 اور ترمذی اور ابن ماجہ نے
 باسناد صحیح روایت کیا ہے
 کہ نبی (غفران) میں جو شخص
 سلام کرے گا میں نے نبی جادو
 کیسے کہے اس سے کہ نہ دیکھ
 کیسے کہے ورنہ دیکھ لے گا کہ میں
 ضرور پڑھنا چاہیے تاکہ اس کی
 ناک از کا تب نہ کہ نبی کو اپنا
 سنہ رکھا و درج ہو کہ سلام
 اس کا وہ دعا بھی ملا لینا چاہیے
 حضرت انس رضی سے روایت ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت
 الخلا سے نکلتے تو غفران کے پتے پڑھتے

مضمون	مضمون	مضمون	مضمون
باب استحباب مسح الرأس	باب استحباب مسح الرأس	باب استحباب مسح الرأس	باب استحباب مسح الرأس
باب استحباب الطلابة للغرة والتججيل في الوضوء	باب استحباب الطلابة للغرة والتججيل في الوضوء	باب استحباب الطلابة للغرة والتججيل في الوضوء	باب استحباب الطلابة للغرة والتججيل في الوضوء
باب كراهية الوضوء بعد الغسل	باب كراهية الوضوء بعد الغسل	باب كراهية الوضوء بعد الغسل	باب كراهية الوضوء بعد الغسل
باب استحباب الوضوء والغسل من فضل طهارة المرأة	باب استحباب الوضوء والغسل من فضل طهارة المرأة	باب استحباب الوضوء والغسل من فضل طهارة المرأة	باب استحباب الوضوء والغسل من فضل طهارة المرأة
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما
باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما	باب استحباب شرب الماء الذي غفل عن الوضوء قائما

